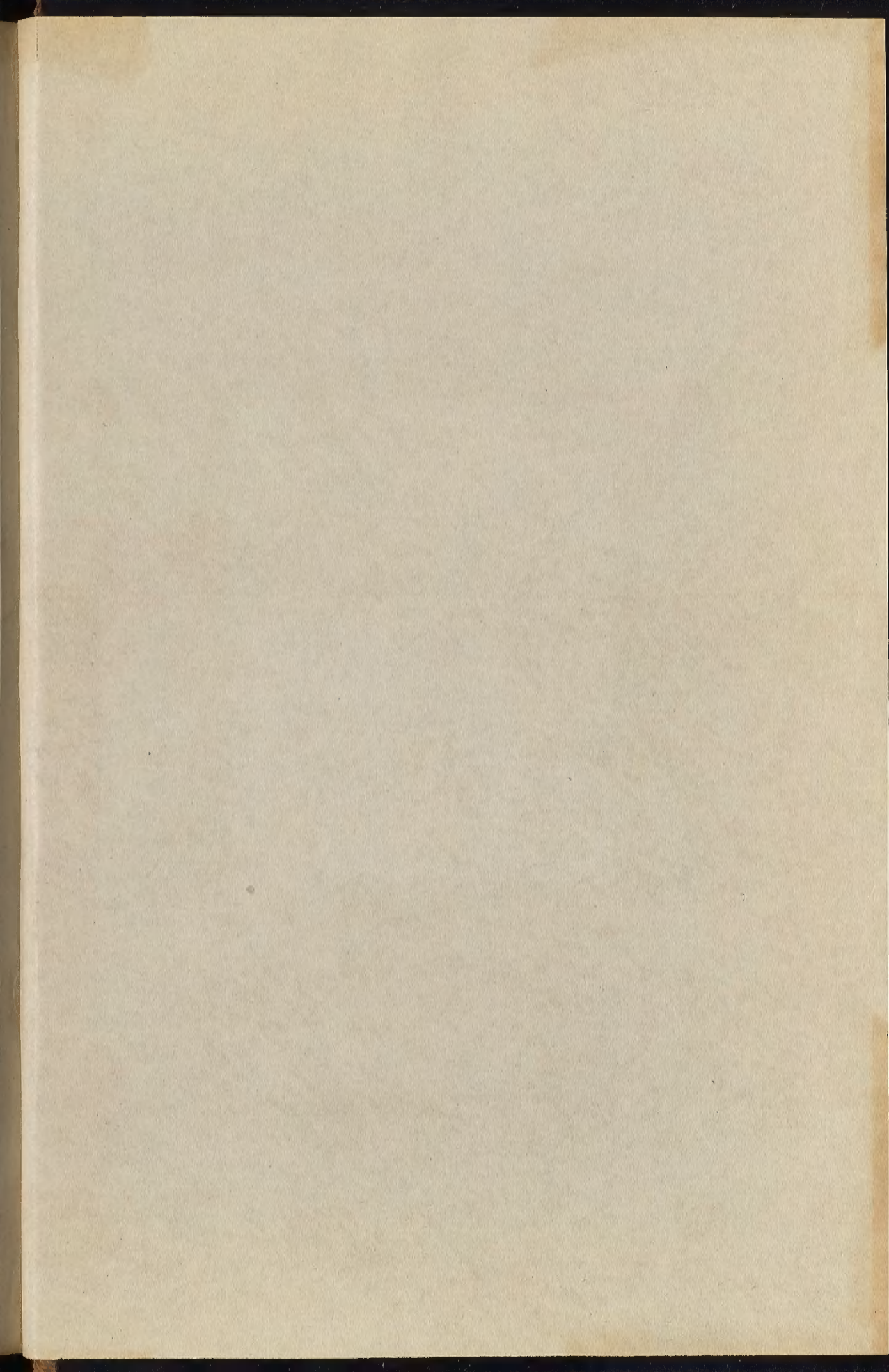




THE LIBRARIES
COLUMBIA UNIVERSITY





بسم الله

الحمد لله

دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

الجزء الثامن عشر

الطبعة

مطبعة دار الكتب المصرية

١٣٦٣ هـ - ١٩٤٤ م

893.7K84
DK5

v. 13

الفهرس في آخر الجزء

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

v. 13

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الفرقان

مكية كلها في قول الجمهور . وقال ابن عباس وقتادة : إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة ، وهي : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ » إلى قوله : « وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا » . وقال الضحاك : هي مدنية ، وفيها آيات مكية ؛ قوله : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ » الآيات .

ومقصود هذه السورة ذكر موضع عظم القرآن ، وذكر مطاعن الكفار في النبوة والرد على مقالاتهم ؛ فن جملتها قولهم : إن القرآن آفراء مجد ، وإنه ليس من عند الله .

قوله تعالى : تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿١﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا ﴿٢﴾ وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ﴿٣﴾

قوله تعالى : (تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ) « تبارك » اختلف في معناه ؛ فقال الفراء : هو في العربية و « تَمَدَّس » واحد ، وهما للعظمة . وقال الزجاج : « تبارك » تفاعل من البركة . قال : ومعنى البركة الكثرة من كل ذي خير . وقيل : « تبارك » تعالى . وقيل : تعالى عطاؤه ، أى زاد وكثر . وقيل : المعنى دام وثبت إنعامه . قال النحاس : وهذا أولها في اللغة والأشتقاق ؛ من برك الشيء إذا ثبت ؛ ومنه برك الجمل والطير على الماء ، أى دام

وثبت . فأما القول الأول فمخاطب ؛ لأن التقديس إنما هو من الطهارة وليس من ذا في شيء .
قال الثعلبي : ويقال تبارك الله ، ولا يقال متبارك ولا مبارك ؛ لأنه ينتهي في أسمائه وصفاته
إلى حيث ورد التوقيف . وقال الطبري :
تباركت لا مُعْطٍ لشيء منعه * وليس لما أعطيت يا رب مانع

وقال آخر :

* تَبَارَكْتَ مَا تَقْدِرُ يَقَعُ وَلَكَ الشُّكْرُ *

قلت : قد ذكر بعض العلماء في أسمائه الحسنی « المبارك » وذكرناه أيضا في كتابنا .
فإن كان وقع اتفاق على أنه لا يقال فيسلم للإجماع ، وإن كان وقع فيه اختلاف فكثير من
الأسماء اختلف في عدّه ؛ كالدهر وغيره . وقد نهينا على ذلك هناك ، والحمد لله .

و « الفرقان » القرآن . وقيل : إنه اسم لكل منزل ؛ كما قال : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ
الْفُرْقَانَ » . وفي تسميته فرقانا وجهان : أحدهما — لأنه فرق بين الحق والباطل ، والمؤمن
والكافر . الثاني — لأن فيه بيان ما شرع من حلال وحرام ؛ حكاه النقاش . (عَلَى عَبْدِهِ)
يريد محمدا صلى الله عليه وسلم . (لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا) اسم « يكون » مضمر يعود على « عبده »
وهو أولى لأنه أقرب إليه . ويجوز أن يكون يعود على « الفرقان » . وقرأ عبد الله بن الزبير
« عَلَى عِبَادِهِ » . ويقال : أنذر إذا خوّف ؛ وقد تقدم في أول « البقرة » . والنذير : المحذّر من
الهلاك . الجوهرى : والنذير المنذر ، والنذير الإنذار . والمراد بـ « الْعَالَمِينَ » هنا الإنس
والجن ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان رسولا إليهما ، ونذيرا لهما ، وأنه خاتم الأنبياء ،
ولم يكن غيره عام الرسالة إلا نوح فإنه عمّ برساته جميع الإنس بعد الطوفان ، لأنه بدأ به الخلق .
قوله تعالى : (الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) عظم تعالى نفسه . (وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا)
نزه سبحانه وتعالى نفسه عما قاله المشركون من أن الملائكة أولاد الله ؛ يعنى بنات الله سبحانه
وتعالى . وعما قالت اليهود : عزيز ابن الله ؛ جلّ الله تعالى . وعما قالت النصارى : المسيح
ابن الله ؛ تعالى الله عن ذلك . (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ) كما قال عبدة الأوثان .

(وَحَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ) لا كما قال المجوس والثنوية: إن الشيطان أو الظلمة يخلق بعض الأشياء. ولا كما يقول من قال: للمخلوق قدرة الإيجاد. فالآية رد على هؤلاء. (فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا) أى قدر كل شىء مما خلق بحكمته على ما أراد، لاعتن سهوة وغفلة، بل جرت المقادير على ما خلق الله إلى يوم القيامة وبعد القيامة، فهو الخالق المقدر، فإياه فأعبدوه.

قوله تعالى: (وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً) ذكر ما صنع المشركون على جهة التعجيب فى اتخاذهم الآلهة، مع ما أظهر من الدلالة على وحدانيته وقدرته. (لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا) يعنى الآلهة. (وَهُمْ يُخْلَقُونَ) لما اعتقد المشركون فيها أنها تضر وتنفع، عبر عنها كما يعبر عما يعقل. (وَلَا يَمْلِكُونَ لِنَفْسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا) أى لا دفع ضرر وجلب نفع، فحذف المضاف. وقيل: لا يقدر أن يضروا أنفسهم أو ينفعوها بشىء، ولا لمن يعبدهم، لأنها جمادات. (وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا تُشُورًا) أى لا يمتنون أحدا، ولا يحيونه. والنشور: الإحياء بعد الموت؛ أنشر الله الموتى فنشروا. وقد تقدم. وقال الأعشى:

حتى يقول الناس مما رأوا * يا عجباً لليت الناسير

قوله تعالى: (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا) وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلاً. قل أنزله الذى يعلم السر فى السموات والأرض إنه كان غفوراً رحيماً.

قوله تعالى: (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا) يعنى مشركى قريش. وقال ابن عباس: القائل منهم ذلك النضر بن الحرث؛ وكذا كل ما فى القرآن فيه ذكر الأساطير. قال محمد بن إسحق: وكان مؤذياً للنبي صلى الله عليه وسلم. (إِنْ هَذَا) يعنى القرآن. (إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ) أى كذب اختلقه. (وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ) يعنى اليهود؛ قاله مجاهد. وقال ابن عباس:

المراد بقوله « قَوْمٌ آخَرُونَ » أبو فكيهة مولى بنى الحضرمي وعداس وجبر، وكان هؤلاء الثلاثة من أهل الكتاب . وقد مضى في « النحل » ذكركم ^(١) . « فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا » أى بظلم . وقيل : المعنى فقد أتوا ظلمًا . « وَزُورًا » . وَقَالُوا « أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ » قال الزجاج : واحد الأساطير أسطورة ؛ مثل أحدوثه وأحاديث . وقال غيره : أساطير جمع أسطار ؛ مثل أقوال وأقويل . « أَكْتَنَبَهَا » يعنى محدا . « فِيهِ تُمَلَّى عَلَيْهِ » أى تلقى عليه وتقرأ . « بُكْرَةً وَأَصِيلًا » حتى تحفظ . و « تَمَلَّى » أصله تَمَلَّلَ ؛ فأبدلت اللام الأخيرة ياء من التضعيف ؛ كقولهم : تَقَضَّى البازي ؛ وشبهه .

قوله تعالى : « قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى قل يا محمد أنزل هذا القرآن الذى يعلم السر ، فهو عالم الغيب ، فلا يحتاج إلى معلم . وذكر « السر » دون الجهر ؛ لأنه من علم السر فهو فى الجهر أعلم . ولو كان القرآن مأخوذا من أهل الكتاب وغيرهم لما زاد عليها ، وقد جاء بفنون تخرج عنها ، فليس مأخوذا منها . وأيضا ولو كان مأخوذا من هؤلاء لتمكن المشركون منه أيضا كما تمكّن محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فهلا عارضوه فبطل اعتراضهم من كل وجه . « إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا » يريد غفورا لأوليائه رحيا بهم .

قوله تعالى : « وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿٧٧﴾ أَوْ يُنْزِلَ إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٧٨﴾ »

قوله تعالى : « وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ » .

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : « وَقَالُوا » ذكر شيئا آخر من مطاعهم ، والضمير فى « قالوا » لقريش ؛ وذلك أنهم كان لهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلس مشهور ، وقد تقدم —

(١) راجع ج ١٠ ص ١٧٧ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

في « سبحان » . ذكره ابن إسحق في السيرة وغيره . مضمونه — أن سادتهم عتبة بن ربيعة وغيره اجتمعوا معه فقالوا : يا محمد ! إن كنت تحب الرياسة وليناك علينا ، وإن كنت تحب المال جمعنا لك من أموالنا ؛ فلما أبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك رجعوا في باب الاحتجاج معه فقالوا : ما بالك وأنت رسول الله تأكل الطعام ، وتقف بالأسواق ! فعبروه بأكل الطعام ؛ لأنهم أرادوا أن يكون الرسول ملكاً ، وعبروه بالمشي في الأسواق حين رأوا الأكاسرة والقيصرة والملوك الجبابرة يترفعون عن الأسواق ، وكان عليه السلام يخاطبهم في أسواقهم ، ويأمرهم وينهاهم ؛ فقالوا : هذا يطلب أن يملك علينا ، فخالف سيرة الملوك ؛ فأجابهم الله بقوله ، وأنزل على نبيه : « وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ » فلا تغم ولا تحزن ، فإنها شكاة ظاهر عنك عارها .

الثانية — دخول الأسواق مباح للتجارة وطلب المعاش . وكان عليه السلام يدخلها لحاجته ، ولتذكرة الخلق بأمر الله ودعوته ، ويعرض نفسه فيها على القبائل ، لعل الله أن يرجع بهم إلى الحق . وفي البخاري في صفته عليه السلام : « ليس بفظ ولا غليظ ولا سخّاب في الأسواق » وقد تقدم في « الأعراف » (٢) . وذكر السوق مذكور في غير ما حديث ، ذكره أهل الصحيح . وتجارة الصحابة فيها معروفة ، وخاصة المهاجرين ؛ كما قال أبو هريرة : وإن إخواننا من المهاجرين كان يشغلهم الصفق بالأسواق ؛ أخرجه البخاري (٣) . وسيأتي لهذه المسئلة زيادة بيان في هذه السورة إن شاء الله .

قوله تعالى : « لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ » أى هلاً . « فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيرًا » جواب الاستفهام . « أَوْ يُنَادِي » في موضع رفع ؛ والمعنى : أو هلاً ينادي « إِلَيْهِ كُنْزٌ » (أو) هلاً « تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا » « يأكل » بالياء قرأ المدنيون وأبو عمرو وعاصم . وقرأ سائر الكوفيين بالنون ، والقراءتان حسنتان تؤديان عن معنى ، وإن كانت القراءة بالياء أبين ؛ لأنه

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٢٨ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٩٩ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) الصفق : التبايع .

قد تقدّم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وحده فإن يعود الضمير عليه أبين ؛ فذكره النحاس .
 ﴿ وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ (١) تقدّم في « سبحان » والقائل عبد الله بن
 الزبيري فيما ذكره الماوردي .

قوله تعالى : أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ
 سَبِيلًا ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ
 تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ﴾

قوله تعالى : ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ ﴾ أى ضربوا لك هذه الأمثال ليتوصلوا
 إلى تكذيبك . ﴿ فَضَلُّوا ﴾ عن سبيل الحق وعن بلوغ ما أرادوا . ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴾
 إلى تصحيح ما قالوه فيك .

قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ ﴾ شرط ومجازاة،
 ولم يدغم « جَعَلَ لَكَ » لأن الكلمتين منفصلتان، ويجوز الإدغام لاجتماع المثنيين . ﴿ وَيَجْعَلُ
 لَكَ ﴾ في موضع جزم عطفا على موضع « جعل » . ويجوز أن يكون في موضع رفع مقطوعا
 من الأول . وكذلك قرأ أهل الشام . ويروى عن عاصم أيضا « وَيَجْعَلُ لَكَ » بالرفع ؛
 أى وسيجعل لك في الآخرة قصورا . قال مجاهد : كانت قريش ترى البيت من حجارة قصرا
 كأنها ما كان . والقصر في اللغة الحبس ، وسمى القصر قصرا لأن من فيه مقصور عن أن يوصل
 إليه . وقيل : العرب تسمى بيوت الطين القصر . وما يتخذ من الصوف والشعر البيت .
 حكاه القشيري . وروى سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن خيثمة قال : قيل للنبي صلى الله
 عليه وسلم : إن شئت أن نعطيك خزائن الدنيا ومفاتيحها ولم يعط ذلك من قبلك ولا يعطاه
 أحد بعدك ، وليس ذلك بناقصك في الآخرة شيئا ؛ وإن شئت جمعنا لك ذلك في الآخرة ؛
 فقال : « يجمع ذلك لي في الآخرة » فأنزل الله عز وجل « تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا

مِنْ ذَلِكَ جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا » . و يروى أن هذه الآية أنزلها
 رضوان خازن الجنان إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي الخبر : إن رضوان لما نزل سلم على النبي
 صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : يا محمد ! رب العزة يقرئك السلام ، وهذا سَفَطٌ ^(١) — فإذا سَفَطَ
 من نور يتلألأ — يقول لك ربك : هذه مفاتيح خزائن الدنيا ، مع أنه لا ينقص مالك في الآخرة
 مثل جناح بعوضة ، فنظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى جبريل كالمستشير له ، فضرب جبريل
 بيده الأرض يشير أن تواضع ، فقال : ” يا رضوان لا حاجة لي فيها الفقر أحب إلى وأن
 أكون عبدا صابرا شكورا “ . فقال رضوان : أصبت ! الله لك . وذكر الحديث .

قوله تعالى : **بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا** ﴿١١﴾
إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا ﴿١٢﴾ **وَإِذَا أُلْقُوا**
مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴿١٣﴾ **لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ**
ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى : **(بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ)** يريد يوم القيامة . **(وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ**
سَعِيرًا) يريد جهنم تملظ عليهم . **(إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ)** أى من مسيرة خمسمائة عام .
(سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا) قيل : المعنى إذا رأتهم جهنم سمعوا لها صوت التغيظ عليهم .
 وقيل : المعنى إذا رأتهم خزائنهم سمعوا لهم تغيظا وزفيرا حرصا على عذابهم . والأول أصح ،
 لما روى مرفوعا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” من كذب على متعمدا فليتبوأ
 بين عني جهنم مقعدا “ قيل : يا رسول الله ! ولها عينان ؟ قال : ” أما سمعتم الله عز وجل
 يقول : « إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا » يخرج عنق من النار له عينان
 تبصران ولسان ينطق فيقول وكَّلت بكل من جمل مع الله لها آخر فلهو أبصر بهم من الطير
 بحب السمسم فيلتقطه “ في رواية ” فيخرج عنق من النار فيلتقط الكفار لقط الطائر حب

(١) السفط : الذى يعي فيه الطيب وما أشبهه من أدوات النساء . وقيل : كالبواقي .

السَّمسم " ذكره رزين في كتابه ، وصححه ابن العربي في قبسه ، وقال : أى تفصلهم عن الخلق في المعرفة كما يفصل الطائر حب السَّمسم من التربة . ونحرجه الترمذى من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . " يخرج عنق من النار يوم القيامة له عينان تبصران وأذنان تسمعان ولسان ينطق يقول إني وكّلت بثلاث بكل جبار عنيد وبكل من دعا مع الله إلهاً آخر والمصورين " . وفى الباب عن أبى سعيد قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب صحيح . وقال الكلبى : سمعوا لها تغيظا كتغيظ بنى آدم وصوتها كصوت الحمام . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، سمعوا لها زفيراً وعلموها لها تغيظاً . وقال قطرب : التغيظ لا يسمع ، ولكن يرى ، والمعنى : رأوا لها تغيظاً وسمعوا لها زفيراً ، كقول الشاعر :

ورأيت زوجك فى الورى * مُتَقَلِّداً سَيْفًا ورُحًا

أى وحاملاً رُحاً . وقيل : « سَمِعُوا لَهَا » أى فيها ، أى سمعوا فيها تغيظاً وزفيراً للعذابين . كما قال تعالى : « لَمْ يَفِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ » و « فى واللام » يتقاربان ، تقول : أفعل هذا فى الله والله .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّنِينَ ﴾ قال قتادة : ذكر لنا أن عبد الله كان يقول : إن جهنم لتضيق على الكافر كتضيق الزج على الرج ، ذكره ابن المبارك فى رقائقه . وكذا قال ابن عباس ، ذكره الثعلبى والقشيرى عنه ، وحكاه الماوردى عن عبد الله بن عمرو . ومعنى « مُقَرَّنِينَ » مكتفين ، قاله أبو صالح . وقيل : مصفدين قد قرنت أيديهم إلى أعناقهم فى الأغلال . وقيل : قرنوا مع الشياطين ، أى قرن كل واحد منهم إلى شيطانه ، قاله يحيى بن سلام . وقد مضى هذا فى « إبراهيم » (٢) وقال عمرو بن كلثوم :

فأبوا بالنَّهَابِ وبالسَّبايا * وأبنا بالملوك مُقَرَّنِينَ (٣)

﴿ دَعَا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴾ أى هلاكاً ، قاله الضحاك . ابن عباس : ويلا . وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أول من يقوله إبليس وذلك أنه أول من يكسى حلة من النار

(١) الزج (بالضم) : الحديد التى فى أسفل الرج . (٢) راجع ج ٩ ص ٣٨٤ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) الرواية فى البيت : « مصفدينا » .

فتوضع على حاجبيه ويسحبها من خلفه وذريته من خلفه وهو يقول واثبورا . وانتصب على المصدر، أى ثبنا ثبورا؛ قاله الزجاج . وقال غيره : هو مفعول به .

قوله تعالى : ﴿ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴾ فإن هلاككم أكثر من أن تدعوا مرة واحدة . وقال ثبورا لأنه مصدر يقع للقليل والكثير فلذلك لم يجمع؛ وهو كقولك : ضربته ضربا كثيرا، وقعد قعودا طويلا . ونزلت الآيات في ابن خطل وأصحابه .

قوله تعالى : قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ ^ج كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا ﴿١٥﴾ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ . إن قيل : كيف قال « أَذَلِكَ خَيْرٌ » ولا خير في النار ؛ فالجواب أن سيبويه حكى عن العرب : الشقاء أحب إليك أم السعادة ، وقد علم أن السعادة أحب إليه . وقيل : ليس هو من باب أفعل منك ، وإنما هو كقولك : عنده خير . قال النحاس : وهذا قول حسن ؛ كما قال :

■ فشر كما لخير كما الفداء *

قيل : إنما قال ذلك لأن الجنة والنار قد دخلتا في باب المنازل ؛ فقال ذلك لتفاوت ما بين المنزلتين . وقيل : هو مردود على قوله : « تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ » الآية . وقيل : هو مردود على قوله : « أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا » . وقيل : إنما قال ذلك على معنى علمكم واعتقادكم أيها الكفار ؛ وذلك أنهم لما كانوا يعملون عمل أهل النار صاروا كأنهم يقولون إن في النار خيرا .

قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ﴾ أى من النعيم . ﴿ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ﴾ قال الكلبي : وعد الله المؤمنين الجنة جزاء على أعمالهم ، فسألوه ذلك الوعد فقالوا : « رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ » . وهو معنى قول ابن عباس . وقيل : إن الملائكة تسأل لهم

(١) هو حسان بن ثابت — رضى الله عنه — يمدح النبي صلى الله عليه وسلم ويهجو أبا سفيان ، وصدر البيت : * أتبهجو ولست له بكف . *

الجنة ؛ دليله قوله تعالى : « رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ » الآية . وهذا قول محمد بن كعب القرظي . وقيل : معنى « وَعَدًا مَسْئُولًا » أى واجبا وإن لم يكن يسأل كالدين ؛ حكى عن العرب : لأعطينك ألفا . وقيل : « وَعَدًا مَسْئُولًا » يعنى أنه واجب لك فتسأله . وقال زيد بن أسلم : سألو الله الجنة في الدنيا ورجعوا إليه بالدعاء ، فأجابهم في الآخرة إلى ما سألوا وأعطاهم ما طلبوا . وهذا يرجع إلى القول الأول .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴿١٧﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَعُتِبَ عَلَيْهِمْ حَتَّى نُسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴿١٨﴾ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِم مِّنْكُمْ نُدِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ) قرأ ابن محيصن وحيد وابن كثير وحفص ويعقوب وأبو عمرو في رواية الدورى « يَحْشُرُهُمْ » بالياء . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لقوله في أول الكلام « كَانَ عَلَى رَبِّكَ » وفي آخره « أَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ » . الباقيون بالنون على التعظيم . (وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) من الملائكة والإنس والجن والمسيح وعزير ؛ قاله مجاهد وابن جريج . الضحاك وعكرمة : الأصنام . (فَيَقُولُ) قراءة العامة بالياء وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم . وقرأ ابن عامر وأبو حيوة بالنون على التعظيم . (أَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ) وهذا استفهام توبيخ للكفار . (قَالُوا سُبْحَانَكَ) أى قال المعبودون من دون الله سبحانه ؛ أى تنزيها لك (مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ) . فإن قيل : فإن كانت الأصنام التى تعبد تحشر فكيف تنطق وهى جماد ؟ قيل له : ينطقها الله تعالى يوم القيامة كما ينطق الأيدي والأرجل . وقرأ الحسن وأبو جعفر « أَنْ نَتَّخِذَ » بضم النون وفتح الحاء على الفعل المجهول . وقد تكلم فى هذه القراءة النحويون ؛ فقال أبو عمرو بن العلاء وعيسى بن عمر :

لا يجوز « يُتَخَذَ » . وقال أبو عمرو : لو كانت « يُتَخَذَ » لحذفت « مِن » الثانية فقلت : أن يُتَخَذَ من دونك أولياء . كذلك قال أبو عبيدة : لا يجوز « يُتَخَذَ » لأن الله تعالى ذكر « مِن » مرتين ، ولو كان كما قرأ لقال : أن يُتَخَذَ من دونك أولياء . وقيل : إن « مِن » الثانية صلة ؛ قال النحاس : ومثل أبي عمرو على جلالته ومجده يستحسن ما قال ؛ لأنه جاء بينة . وشرح ما قال أنه يقال : ما اتخذت رجلا وليا ؛ فيجوز أن يقع هذا للواحد بعينه ؛ ثم يقال : ما اتخذت من رجل وليا فيكون نفيا عاما ، وقولك « وليا » تابع لما قبله فلا يجوز أن تدخل فيه « مِن » لأنه لا فائدة في ذلك . (وَلَكِنْ مَتَّعْتُهُمْ وَأَبَاءَهُمْ) أى فى الدنيا بالصحة والغنى وطول العمر بعد موت الرسل صلوات الله عليهم . (حَتَّى تَسْأُوا الذِّكْرَ) أى تركوا ذكرك فأشركوا بك بطرا وجهلا فعبدونا من غير أن أمرناهم بذلك . وفى الذكر قولان : أحدهما — القرآن المنزل على الرسل ؛ تركوا العمل به ؛ قاله ابن زيد . الثانى — الشكر على الإحسان إليهم والإعانة عليهم . إنهم (كَانُوا قَوْمًا بُورًا) أى هلكى ؛ قاله ابن عباس . مأخوذ من البوار وهو الهلاك . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه وقد أشرف على أهل حمص : يا أهل حمص ! هلم إلى أخ لكم ناصح ، فلما اجتمعوا حوله قال : مالكم لا تستحون ! تبنون مالا تسكنون ، وتجمعون مالا تأكلون ، وتأملون مالا تدركون ، إن من كان قبلكم بنوا مشيدا وجمعوا عبيدا ، وأملوا عبيدا ، فأصبح جمعهم بورا ، وآمالهم غرورا ، ومساكنهم قبورا ؛ فقلوه « بورا » أى هلكى . وفى خبر آخر : فأصبحت منازلهم بورا ؛ أى خالية لا شىء فيها . وقال الحسن : « بورا » لا خير فيهم . مأخوذ من بوار الأرض ، وهو تعطيلها من الزرع فلا يكون فيها خير . وقال شهر بن حوشب : البوار الفساد والكساد ؛ مأخوذ من قولهم : بارت السلعة إذا كسدت كساد الفاسد ؛ ومنه الحديث « نعوذ بالله من بوار الأيِّم » . وهو أسم مصدر كالزور يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث . قال ابن الزبير :

يارسولَ الملِكَ إِنَّ لِسَانِي * رَاتِقٌ مَا فَتَقْتُ إِذْ أَنَا بُورُ
إِذَا بَارَى الشَّيْطَانُ فِي سَنَنِ الْغَدِ * جِيَّ وَمِنْ مَالٍ مِثْلَهُ مَثْبُورُ

وقال بعضهم : الواحد باثروالجمع بُور . كما يقال : عائذ وعُوذ ، وهائد وهُود . وقيل : « بُوراً » عمياً عن الحق .

قوله تعالى : ﴿ فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ ﴾ أى يقول الله تعالى عند تبرئى المعبودين : « فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ » أى فى قولكم إنهم آلهة . ﴿ فَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ يعنى الآلهة صرف العذاب عنكم ولا نصركم . وقيل : فما يستطيع هؤلاء الكفار لما كذبهم المعبودون ﴿ صَرَفًا ﴾ للعذاب ﴿ وَلَا نَصْرًا ﴾ من الله . وقال ابن زيد : المعنى فقد كذبكم أيها المؤمنون هؤلاء الكفار بما جاء به محمد ؛ وعلى هذا فعنى « بما تقولون » بما تقولون من الحق . وقال أبو عبيد : المعنى ؛ فيما تقولون فما يستطيعون لكم صرفاً عن الحق الذى هداكم الله إليه ، ولا نصراً لأنفسهم مما يترل بهم من العذاب بتكذيبهم إياكم . وقراءة العامة « بِمَا تَقُولُونَ » بالناء على الخطاب . وقد بينا معناه . وحكى الفراء أنه يقرأ « فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ » مخففاً ، « بِمَا يَقُولُونَ » . وكذا قرأ مجاهد والبرزى بالياء ، ويكون معنى « يَقُولُونَ » بقولهم . وقرأ أبو حيوة « بِمَا يَقُولُونَ » بياء « فَمَا يَسْتَطِيعُونَ » بقاء على الخطاب لمتخذي الشركاء . ومن قرأ بالياء فالمعنى : فما يستطيع الشركاء . ﴿ وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ ﴾ قال ابن عباس : من يشرك منكم ثم مات عليه . ﴿ نَذْفُهُ ﴾ أى فى الآخرة . ﴿ عَذَابًا كَبِيرًا ﴾ أى شديداً ، كقوله تعالى : « وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقًا كَبِيرًا » أى شديداً .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴿٢٠﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ نزلت جواباً للمشركين حيث قالوا : « مَا لِي هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ » . وقال ابن عباس : لما غير المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفاقة وقالوا : « مَا لِي هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ » .

الآية حزن النبي صلى الله عليه وسلم لذلك فتزات تعزية له ؛ فقال جبريل عليه السلام :
السلام عليك يا رسول الله ! الله ربك يقرئك السلام ويقول لك : « وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ
الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ » أى يتتغون المعاش في الدنيا .

الثانية — قوله تعالى : « إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ » إذا دخلت اللام لم يكن فى « إن »
إلا الكسر ، ولو لم تكن اللام ما جاز أيضا إلا الكسر ؛ لأنها مستأنفة . هذا قول جميع
النحويين . قال النحاس : إلا أن على بن سليمان حكى لنا عن محمد بن يزيد قال : يجوز فى « إن »
هذه الفتح وإن كان بعدها اللام ؛ وأحسبه وهما منه . قال أبو إسحق الزجاج : وفى الكلام
حذف ؛ والمعنى وما أرسلنا قبلك رسلا إلا إنهم لياكلون الطعام ، ثم حذف رسلا ، لأن
فى قوله : « من المرسلين » ما يدل عليه . فالموصوف محذوف عند الزجاج . ولا يجوز عنده
حذف الموصول وتبقيّة الصلة كما قال الفراء . قال الفراء : والمحذوف « من » والمعنى إلا من
إنهم لياكلون الطعام . وشبهه بقوله : « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ » ، وقوله : « وَإِنْ مِنْكُمْ
إِلَّا وَارِدُهَا » أى ما منكم إلا من هو واردها . وهذا قول الكسائى أيضا . وتقول العرب :
ما بعثت إليك من الناس إلا من إنه ليطيعك . فقولك : إنه ليطيعك صلة من . قال الزجاج :
هذا خطأ ؛ لأن من موصولة فلا يجوز حذفها . وقال أهل المعانى : المعنى ؛ وما أرسلنا قبلك
من المرسلين إلا قيل إنهم لياكلون ؛ دليله قوله تعالى : « مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ
مِنْ قَبْلِكَ » . وقال ابن الأنبارى : كسرت « إنهم » بعد « إلا » للاستئناف بإضمار واو .
أى إلا وإنهم . وذهبت فرقة إلى أن قوله : « لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ » كناية عن الحدث .

قلت : وهذا بليغ فى معناه ، ومثله « مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ
الرُّسُلُ وَأَمَّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ » . « وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ » قرأ الجمهور « يَمْشُونَ »
بفتح الياء وسكون الميم وتخفيف الشين . وقرأ على وآبن عوف وآبن مسعود بضم الياء وفتح الميم
وشد الشين المفتوحة ، بمعنى يُدْعَوْنَ إلى المشى ويحملون عليه . وقرأ أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ
بضم الياء وفتح الميم وضم الشين المشددة ، وهى بمعنى يَمْشُونَ ؛ قال الشاعر :

وَمَشَىٰ بِأَعْطَانِ الْمُبَآءَةِ وَابْتَغَىٰ * قَلَائِصَ مِنْهَا صَعْبَةً وَرَكُوبٌ^(١)

وقال كعب بن زهير :

منه تظل سباعُ الجَوْضِ ضَامِرَةً * ولا تُمَشَّى بواديهِ الْأَرَاجِيلُ^(٢)

بمعنى تمشى .

الثالثة — هذه الآية أصل في تناول الأسباب وطلب المعاش بالتجارة والصناعة وغير ذلك . وقد مضى هذا المعنى في غير موضع ، لكننا ذكرنا من ذلك ما يكفي فنقول : قال لى بعض مشايخ هذا الزمان في كلام جرى : إن الأنبياء عليهم السلام إنما بعثوا ليسنوا الأسباب للضعفاء ؛ فقلت بجيباله : هذا قول لا يصدر إلا من الجهال والأغبياء ، والرعاع السفهاء ، أو من طاعن في الكتاب والسنة العليا ؛ وقد أخبر الله تعالى في كتابه عن أصفياه ورسله وأنبيائه بالأسباب والاحتراف فقال وقوله الحق : « وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ لَّكُمْ » وقال : « وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ » قال العلماء : أى يتجرون ويحترفون . وقال عليه الصلاة والسلام : « جُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُحْمِي » وقال تعالى : « فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا » وكان الصحابة رضى الله عنهم يتجرون ويحترفون وفي أموالهم يعملون ، ومن خالفهم من الكفار يقاتلون ؛ أتراهم ضعفاء ! بل هم كانوا والله الأقوياء ، وبهم الخلف الصالح اقتدى ، وطريقهم فيه الهدى والاهتداء . قال : إنما تناولوها لأنهم أئمة الاقتداء ، فتناولوها مباشرة في حق الضعفاء ، فأما في حق أنفسهم فلا ؛ وبيان ذلك أصحاب الصفة .

قلت : لو كان ذلك لوجب عليهم وعلى الرسول معهم البيان ؛ كما ثبت في القرآن « وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ » وقال : « إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ » الآية . وهذا من البيّنات والهدى . وأما أصحاب الصفة فإنهم كانوا ضيف الإسلام

(١) في روح المعاني : « ذلول » بدل « ركوب » . (٢) الجَوْضُ البر الواسع . وضامرة : ساكنة

وكل ساكت فهو ضامر . والأراجيل : جمع أرجال كأنواع جمع أنعام . وأرجال جمع رجل . يصف الشاعر أسدا بأن الأسود والرجال تحافه ، فالأسود ساكنة من هيئته والرجال بمنفعة عن المشى بواديهِ .

عند ضيق الحال، فكان عليه السلام إذا أنته صدقة خصم بها، وإذا أنته هدية أكلها معهم، وكانوا مع هذا يحتطبون ويسوقون الماء إلى أبيات رسول الله صلى الله عليه وسلم . كذا وصفهم البخاري وغيره . ثم لما أفتتح الله عليهم البلاد ومهد لهم المهاد تأمروا ، وبالأَسباب أَمِروا . ثم إن هذا القول يدل على ضعف النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ؛ لأنهم أيدوا بالملائكة وثبتوا بهم ، فلو كانوا أقوياء ما احتاجوا إلى تأييد الملائكة وتأيدهم إذ ذلك سبب من أسباب النصر ؛ نعوذ بالله من قول وإطلاق يؤول إلى هذا ، بل القول بالأسباب والوسائط سنة الله وسنة رسوله ، وهو الحق المبين ، والطريق المستقيم الذي أنعقد عليه إجماع المسلمين ؛ وإلا كان يكون قوله الحق : « وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ » — الآية — مقصورا على الضعفاء ، وجميع الخطابات كذلك .

وفي التنزيل حيث خاطب موسى الكليم « اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ » وقد كان قادرا على فلق البحر دون ضرب عصا . وكذلك مريم عليها السلام « وَهَزِي إِلَيْكَ النَّخْلَةَ » وقد كان قادرا على سقوط الرطب دون هز ولا تعب ؛ ومع هذا كله فلا ننكر أن يكون رجل يلطف به ويعان ، أو تجاب دعوته ، أو يكرم بكرامة في خاصة نفسه أو لأجل غيره ، ولا تهت لذلك القواعد الكلية والأمور الجملية . هيهات هيهات ! لا يقال فقد قال الله تعالى : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ » إنا نقول : صدق الله العظيم ، وصدق رسوله الكريم ، وأن الرزق هنا المطر بإجماع أهل التأويل ؛ بدليل قوله : « وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا » وقال : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ » ولم يشاهد ينزل من السماء على الخلق أطباق الخبز ولا جفان اللحم ، بل الأسباب أصل في وجود ذلك ؛ وهو معنى قوله عليه السلام : « أَطْلَبُوا الرِّزْقَ فِي خَبَايَا الْأَرْضِ » أي بالحراث والحفر والغرس . وقد يسمى الشيء بما يؤول إليه ، وسمى المطر رزقا لأنه عنه يكون الرزق ، وذلك مشهور في كلام العرب . وقال عليه السلام : « لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَحْتَطِبَ عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ أَحَدًا عَطَاءً أَوْ مَنَعَةً » وهذا فيما خرج من غير تعب من الحشيش والخطب . ولو قد رزق بالجهال منقطعاً عن الناس لما كان له بد من الخروج إلى ما تخرجه الآكام وظهور الأعلام حتى يتناول من ذلك ما يعيش

به ، وهو معنى قوله عليه السلام : " لو أنكم كنتم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خصا وتروح بطانا " فغدوها ورواحها سبب ؛ فالمعجب العجيب ممن يدعى التجريد والتوكل على التحقيق ، ويقعد على ثنيات الطريق ، ويدع الطريق المستقيم ، والمنهج الواضح القويم . ثبت في البخارى عن ابن عباس قال : كان أهل اليمن يحجون ولا يترقدون ويقولون نحن المتوكلون ، فإذا قدموا سألو الناس ؛ فأنزل الله تعالى « وَتَزَوَّدُوا » . ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم أنهم خرجوا إلى أسفارهم بغير زاد ، وكانوا المتوكلين حقا . والتوكل اعتماد القلب على الرب فى أن يلم شعثه ويجمع عليه أربه ؛ ثم يتناول الأسباب بمجرد الأمر . وهذا هو الحق . سأل رجل الإمام أحمد بن حنبل فقال : إني أريد الحج على قدم التوكل . فقال : أخرج وحدك ؛ فقال : لا ، إلا مع الناس . فقال له : أنت إذن متكل على أجزبتهم . وقد أتينا على هذا فى كتاب « قمع الحرص بالزهد والقناعة وردّ ذل السؤال بالكتب والشفاعة » .

الرابعة — خرج مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أحب البلاد إلى الله مساجدها وأبغض البلاد إلى الله أسواقها " . وخرج البزار عن سلمان الفارسي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تكونن إن استطعت أول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فإنها معركة الشيطان وبها ينصب رايته " . أخرجه أبو بكر البرقاني مسندا عن أبي محمد عبد الغنى بن سعيد الحافظ — من رواية عاصم — عن أبي عثمان النهدي عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تكن أول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فيها باض الشيطان وفزخ " . ففى هذه الأحاديث ما يدل على كراهة دخول الأسواق ، لا سيما فى هذه الأزمان التى يخالط فيها الرجال النسوان . وهكذا قال علماؤنا لما كثرت الباطل فى الأسواق وظهرت فيها المنابر : كره دخولها لأرباب الفضل والمقتدى بهم فى الدين تنزيها لهم عن البقاع التى يعصى الله فيها . فحق على من آبتلاه الله بالسوق أن يخطر بباله أنه قد دخل محل الشيطان ومحل جنوده ، وأنه إن أقام هناك هلك ، ومن كانت هذه حاله آقتصر منه على قدر ضرورته ، وتحرز من سوء عاقبته وبلية .

الخامسة — تشبيه النبي صلى الله عليه وسلم السوق بالمعركة تشبيه حسن ؛ وذلك أن المعركة موضع القتال ، سمي بذلك لتعارك الأبطال فيه ، ومصارعة بعضهم بعضا . فشبه السوق وفعل الشيطان بها ونيله منهم مما يحملهم من المكر والخديعة ، والتساهل في البيوع الفاسدة والكذب والأيمان الكاذبة ، واختلاط الأصوات وغير ذلك بمعركة الحرب ومن يصرع فيها .

السادسة — قال ابن العربي : أما أكل الطعام فضرورة الخلق لا عار ولا درك فيه ، وأما الأسواق فسمعت مشيخة أهل العلم يقولون : لا يدخل إلا سوق الكتب والسلاح ، وعندى أنه يدخل كل سوق للحاجة إليه ولا يأكل فيها ؛ لأن ذلك إسقاط للرؤية وهدم للشئمة ؛ ومن الأحاديث الموضوعة ^(٢) ” الأكل في السوق دناءة “ .

قلت : ما ذكرته مشيخة أهل العلم فنعماء هو ؛ فإن ذلك خالٍ عن النظر إلى النسوان ومخالطتهن ؛ إذ ليس بذلك من حاجتن . وأما غيرهما من الأسواق فشجونة منهن ^(٣) وقلة الحياء قد غلبت عليهن ، حتى ترى المرأة في القيساريات وغيرهن قاعدة متبرجة بزينتها ، وهذا من المنكر الفاشي في زماننا هذا . نعوذ بالله من سيخطه .

السابعة — خرج أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا عمرو بن دينار ^(٣) قهرمان آل الزبير عن سالم عن أبيه عن عمر بن الخطاب قال : ” من دخل سوقا من هذه الأسواق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحا عنه ألف ألف سيئة وبني له قصرا في الجنة “ خرجه الترمذي أيضا وزاد بعد ” ومحا عنه ألف ألف سيئة “ : ” ورفع له ألف ألف درجة وبني له بيتا في الجنة “ . وقال : هذا حديث غريب . قال ابن العربي : وهذا إذا لم يقصد في تلك البقعة سواء ليعمرها بالطاعة إذ غمرت بالمعصية ، وليحليها بالدكر إذ عطلت بالغفلة ، وليعلم الجهالة ويذكر الناسين .

(١) الدرك (يسكن ويحرك) : التبعة . (٢) الحديث رواه الطبراني عن أبي أمامة والخطيب عن أبي هريرة وضعفه السيوطي . (٣) القهرمان : هو كانخان والوكيل الحافظ لما تحت يده والقائم بأمور الرجل ؛ بلغة الفرس . (٤) سواء : أي سوى الله تعالى .

الثامنة - قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ) أى إن الدنيا دار بلاء وامتحان ، فأراد سبحانه أن يجعل بعض العبيد فتنة لبعض على العموم في جميع الناس مؤمنين وكافر ، فالصحيح فتنة للريض ، والغنى فتنة للفقير ، والفقير الصابر فتنة للغنى . ومعنى هذا أن كل واحد مختبر بصاحبه ؛ فالغنى ممتحن بالفقير ، عليه أن يواسيه ولا يستخر منه . والفقير ممتحن بالغنى ، عليه ألا يحسده ولا يأخذ منه إلا ما أعطاه ، وأن يصبر كل واحد منهما على الحق ؛ كما قال الضحاك في معنى « أَتَصْبِرُونَ » : أى على الحق . وأصحاب البلاء يقولون : لم نعلم نفاق ؟ والأعمى يقول : لم لم أجعل كالبصير ؟ وهكذا صاحب كل آفة . والرسول المخصوص بكرامة النبوة فتنة لأشراف الناس من الكفار في عصره . وكذلك العلماء وحكام العدل . ألا ترى إلى قولهم : « لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ » . فالفتنة أن يحسد المبغى المعافى ، ويحقّر المعافى المبغى . والصبر : أن يحبس كلاهما نفسه ، هذا عن البطر ، وذلك عن الضجر . « أَتَصْبِرُونَ » محذوف الجواب ، يعنى أم لا تصبرون . فيقتضى جوابا كما قاله المزني ، وقد أخرجته الفاقة فرأى خصيا في مراكب ومناكب ، فخطر بباله شيء فسمع من يقرأ الآية « أَتَصْبِرُونَ » فقال : بلى ربنا ! نصبر ونحسب . وقد تلا ابن القاسم صاحب مالك هذه الآية حين رأى أشهب بن عبد العزيز في مملكته عابرا عليه ، ثم أجاب نفسه بقوله : سنصبر . وعن أبي الدرداء أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ويل للعالم من الجاهل وويل للجاهل من العالم وويل للمالك من المملوك وويل للمملوك من المالك وويل للضعيف من الضعيف وويل للضعيف من الشديد وويل للسلطان من الرعية وويل للرعية من السلطان وبعضهم لبعض فتنة وهو قوله « وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ » " أسنده الثعلبي تغمده الله برحمته . وقال مقاتل : نزلت في أبي جهل ابن هشام والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل ، وعقبة بن أبي معيط وعُتْبة بن ربيعة والنضر ابن الحرث حين رأوا أبا ذر وعبد الله بن مسعود ، وعمارا وبلاا وصُهيبا وعامر بن فهيرة ، وسالم مولى أبي حذيفة ومُهْجعا مولى عمر بن الخطاب وجبرا مولى الحضرمي ، وذويهم ؛ فقالوا على سبيل الاستهزاء : أنسلم فنكون مثل هؤلاء ؟ فأنزل الله تعالى يخاطب هؤلاء

المؤمنين : « أَتَصْبِرُونَ » على ما ترون من هذه الحال الشديدة والفقر؛ فالنوقيف بـ « أَتَصْبِرُونَ » خاص للمؤمنين المحققين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم . كأنه جعل إمهال الكفار والتوسعة عليهم فتنة للمؤمنين ، أى اختباراً لهم . ولما صبر المسلمون أنزل الله فيهم « إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا » .

التاسعة — قوله تعالى : « وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا » أى بكل أمرئ وبمن يصبر أو يجزع ، ومن يؤمن ومن لا يؤمن ، وبمن أدى ما عليه من الحق ومن لا يؤدي . وقيل : « أَتَصْبِرُونَ » أى أصبروا . مثل « قَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ » أى أنتهوا ؛ فهو أمر للنبي صلى الله عليه وسلم بالصبر .

قوله تعالى : « وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ﴿٢١﴾ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ خَجَرًا مَّجْجورًا ﴿٢٢﴾ » قوله تعالى : « وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا » يريد لا يخافون البعث ولقاء الله ، أى لا يؤمنون بذلك . قال :

إذا لَسَعَتْهُ النَّحْلُ لَمْ يَرْجُ لَسَعَهَا * وَخَالَفَهَا فِي بَيْتِ نُوبٍ عَوَامِلُ ^(١)

وقيل : « لَا يَرْجُونَ » لا يبالون . قال :

لعمرك ما أرجو إذا كُنْتُ مُسْلِمًا * عَلَىٰ أَيِّ جَنْبٍ كَانَ فِي اللَّهِ مَضَرَعِي ^(٢)

أبن شجرة . لا ياملون ؛ قال :

أترجو أمّة قتلت حسيناً ■ شفاعته جدّه يوم الحساب

« لَوْلَا أُنْزِلَ » أى هلا أنزل . « عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ » فيخبروا أن محمداً صادق . « أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا » عياناً فيخبرنا برسالته . نظيره قوله تعالى : « وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ »

(١) البيت لأبي ذؤيب وتقدم شرحه في ج ٨ ص ٣١١ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) البيت من قصيدة لطبيب بن عدى قالها حين بلغه أن الكفار قد اجتمعوا لصلبه .

يُذْبَعُوا» إلى قوله « أَوْ تَأْتِي بَالِهٍ وَالْمَلَائِكَةُ قَبِيلًا » . قال الله تعالى : ﴿ لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ﴾ حيث سألوا الله الشطط ؛ لأن الملائكة لا ترى إلا عند الموت أو عند نزول العذاب ، والله تعالى لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار ، فلا عين تراه . وقال مقاتل : « عَتَوْا » علوا في الأرض . والعتو : أشد الكفر وأخفش الظلم . وإذا لم يكتبوا بالمعجزات وهذا القرآن فكيف يكتبون بالملائكة ؟ وهم لا يميزون بينهم وبين الشياطين ، ولا بد لهم من معجزة يقيمها من يدعى أنه ملك ، وليس للقوم طلب معجزة بعد أن شاهدوا معجزة ، وأن ﴿ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ يريد أن الملائكة لا يراها أحد إلا عند الموت ، فتبشر المؤمنين بالجنة ، وتضرب المشركين والكفار بمقامع الحديد حتى تخرج أنفسهم . ﴿ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَحْجُورًا ﴾ يريد تقول الملائكة حراما محرما أن يدخل الجنة إلا من قال لا إله إلا الله ، وأقام شرائعها ؛ عن ابن عباس وغيره . وقيل : إن ذلك يوم القيامة ؛ قاله مجاهد وعطية العوفي . قال عطية : إذا كان يوم القيامة تلقى المؤمن بالبشرى ، فإذا رأى ذلك الكافر تمناه فلم يره من الملائكة . وانتصب « يَوْمَ يَرَوْنَ » بتقدير لا بشرى للمجرمين يوم يرون الملائكة . « يَوْمَئِذٍ » تأكيد لـ « يَوْمَ يَرَوْنَ » . قال النحاس : لا يجوز أن يكون « يَوْمَ يَرَوْنَ » منصوبا بـ « بَشْرَى » لأن مافي حيز النفي لا يعمل فيما قبله ، ولكن فيه تقدير أن يكون المعنى يمنعون البشارة يوم يرون الملائكة ؛ ودل على هذا الحذف ما بعده . ويجوز أن يكون التقدير : لا بشرى تكون يوم يرون الملائكة ، و« يَوْمَئِذٍ » مؤكد . ويجوز أن يكون المعنى : أذكركم يوم يرون الملائكة ، ثم أبتدأ فقال : « لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَحْجُورًا » أى وتقول الملائكة حراما محرما أن تكون لهم البشرى إلا للمؤمنين . قال الشاعر :

أَلَا أَصْبَحْتُ أَسْمَاءَ حَجْرًا مُحَرَّمًا * وَأَصْبَحْتُ مِنْ أَذْنَى حَوْتِهَا حَمًّا^(١)

أراد ألا أصبحت أسماء حراما محرما .

(١) قاله رجل كانت له امرأة فطلقها وترجها أخوه ؛ أى أصبحت أخا زوجها بعد ما كنت زوجها .

وقال آخر :

حَنَّتْ إِلَى النَّخْلَةِ الْقُصُوى فَقُلْتُ لَهَا * حَجْرٌ حَرَامٌ إِلَّا تِلْكَ الدَّهَارِيسُ^(١)
وروى عن الحسن أنه قال : « وَيَقُولُونَ حَجْرًا » وَقَفَّ مِنْ قَوْلِ الْمُجْرِمِينَ ؛ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :
« مَحْجُورًا » عَلَيْهِمْ أَنْ يَعَاذُوا أَوْ يَجَارُوا ؛ فَحَجَّرَ اللَّهُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَالْأَوَّلُ قَوْلُ
أَبْنِ عَبَّاسٍ وَبِهِ قَالَ الْفَزَاءُ ؛ قَالَه أَبُو الْأَنْبَارِيِّ . وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَأَبُو رَجَاءُ « حَجْرًا » بضم
الْحَاءِ وَالنَّاسِ عَلَى كَسْرِهَا . وَقِيلَ : إِنْ ذَلِكَ مِنْ قَوْلِ الْكُفَّارِ قَالُوهُ لِأَنْفُسِهِمْ ؛ قَالَه قَتَادَةُ
فِيمَا ذَكَرَ الْمَسْأُودِيُّ . وَقِيلَ : هُوَ مِنْ قَوْلِ الْكُفَّارِ لِلْمَلَائِكَةِ . وَهِيَ كَلِمَةٌ اسْتِعَاذَةٌ وَكَانَتْ مَعْرُوفَةً
فِي الْجَاهِلِيَّةِ ؛ فَكَانَ إِذَا لَقِيَ الرَّجُلُ مَنْ يَخَافُهُ قَالَ : حَجْرًا مَحْجُورًا ؛ أَيْ حَرَامًا عَلَيْكَ التَّعَرُّضُ لِي .
وَأَنْتَصَابُهُ عَلَى مَعْنَى : حَجَرْتُ عَلَيْكَ ، أَوْ حَجَّرَ اللَّهُ عَلَيْكَ ؛ كَمَا تَقُولُ : سَقِيَا وَرَعِيَا . أَيْ إِنْ الْمُجْرِمِينَ
إِذَا رَأَوْا الْمَلَائِكَةَ يَلْقَوْنَهُمْ فِي النَّارِ قَالُوا : نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكُمْ ؛ ذَكَرَهُ الْقَشِيرِيُّ ؛ وَحَكَى مَعْنَاهُ الْمَهْدُودِيُّ
عَنْ مُجَاهِدٍ . وَقِيلَ : « حَجْرًا » مِنْ قَوْلِ الْمُجْرِمِينَ . ■ مَحْجُورًا » مِنْ قَوْلِ الْمَلَائِكَةِ ؛ أَيْ قَالُوا
لِلْمَلَائِكَةِ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكُمْ أَنْ تَتَعَرَّضُوا لَنَا . فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ : « مَحْجُورًا » أَنْ تَعَاذُوا مِنْ شَرِّ هَذَا
الْيَوْمِ ؛ قَالَه الْحَسَنُ .

قوله تعالى : وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴿٢٣﴾
أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ) هَذَا تَنْبِيْهُ عَلَى عَظَمِ قَدْرِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ؛
أَيْ قَصْدُنَا فِي ذَلِكَ إِلَى مَا كَانَ يَعْمَلُهُ الْمُجْرِمُونَ مِنْ عَمَلٍ بِرَعْنَدِ أَنْفُسِهِمْ . يُقَالُ : قَدِمَ فُلَانٌ
إِلَى أَمْرٍ كَذَا أَيْ قَصَدَهُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : « قَدِمْنَا » أَيْ عَمِدْنَا . وَقَالَ الرَّاجِزُ :

وَقَدِمَ الْخَوَارِجُ الضَّلَالُ * إِلَى عِبَادِ رَبِّهِمْ فَقَالُوا
إِنْ دِمَاءُكُمْ لَنَا حَلَالٌ *

(١) البيت للزهري ؛ والنخلة القصوى : راد . والدَّهَارِيسُ : الدواهي . يقول لنافته : هذا الذي حنَّت إليه
منوع . وبعده . أَيْ شَامِيَةٌ إِذْ لَا عِرَاقَ لَنَا * قَوْمًا نُوَدِّهِمْ إِذْ قَوْمُنَا شَوْس

وقيل : هو قدوم الملائكة ، أخبر به عن نفسه تعالى فاعله . (جَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا) أى لا ينتفع به ، أى أبطأناه بالكفر . وليس «هَبَاءً» من ذوات الهمز وإنما همزت لالتقاء الساكنين . والتصغير هَبِيٌّ في موضع الرفع ، ومن النحويين من يقول : هَبِيٌّ في موضع الرفع ؛ حكاه النحاس . وواحد هبأة والجمع أهباء . قال الحرث بن حِزَّة يصف [ناقة] :

فَتَرَى خَلْفَهَا مِنَ الرَّجْعِ وَالْوَقْدِ * جَعَلَ مَيْتِنَا كَأَنَّهُ أَهْبَاءُ^(٣)

وروى الحرث عن علي قال : الهباء المنثور شعاع الشمس الذى يدخل من الكوة . وقال الأزهرى : الهباء ما يخرج من الكوة فى ضوء الشمس شبيه بالغبار . تأويله : إن الله تعالى أحبط أعمالهم حتى صارت بمنزلة الهباء المنثور . فأما الهباء المنبت فهو ما تثيره الخيل بسنايكها من الغبار . والمنبت المتفرق . وقال ابن عرفة : الهبوة والهباء التراب الدقيق . الجوهري : ويقال له إذا ارتفع هَبًا يَهُبُ هُبُوبًا وأهبيته أنا . والهبوة الغبرة . قال رؤبة :

تَبْدُونَا أَهْلَامُهُ بَعْدَ الْفَرْقِ * فِي قِطْعِ الْآلِ وَهَبَوَاتِ الدَّقَقِ^(٤)

وموضع هَبِي التراب أى كأن ترابه مثل الهباء فى الرقة . وقيل : إنه ما ذرته الرياح من يابس أوراق الشجر ؛ قاله قتادة وابن عباس . وقال ابن عباس أيضا : إنه الماء المهراق . وقيل : إنه الرماد ؛ قاله عبيد بن يعلى .

قوله تعالى : (أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا) .

تقدم القول فيه عند قوله تعالى : « قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ » . قال النحاس : والكوفيون يجيزون «العسل أحلى من الخل» وهذا قول مردود ؛ لأن معنى فلان خير من فلان أنه أكثر خيرا منه ولا حلاوة فى الخل . ولا يجوز أن يقال : النصرانى خير من اليهودى ؛ لأنه لا خير فىهما فيكون أحدهما أزيد فى الخير . لكن يقال : اليهودى شر

(١) كذا فى الأصل ؛ وعبارة ابن عطية « أسنده إليه لأنه عن أمره » . (٢) قال النحاس : والتقدير عنده هب . (٣) قوله « خلفها » أى خلف الناقة . والرجع : رجع قوائمها . والوقع : وقع خفافها . والمنبت : الغبار الدقيق الذى تثيره . (٤) الدقق : ما دق من التراب ، والواحد منه الدق كما تقول الجلى والجلى . (٥) كذا فى الأصل ؛ وفى « روح المعاني » : يعلى بن عبيد . (٦) راجع ص ٩ من هذا الجزء .

من النصراني ؛ فعلى هذا كلام العرب . و « مُسْتَقَرًّا » نصب على الظرف إذا قدر على غير باب ■ أفعَل منك » والمعنى لهم خير في مستقر . وإذا كان من باب « أفعَل منك » فانتصابه على البيان ؛ قاله النحاس والمهدوي . قال قتادة : « وأحسن مقيلا ■ منزلا وماوى . وقيل : هو على ما تعرفه العرب من مقييل نصف النهار . ومنه الحديث المرفوع " إن الله تبارك وتعالى يفرغ من حساب الخلق في مقدار نصف يوم مَقِيلُ أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار " ذكره المهدوي . وقال ابن مسعود : لا ينتصف النهار يوم القيامة من نهار الدنيا حتى يقيل هؤلاء في الجنة وهؤلاء في النار ، ثم قرأ « ثم إن مَقِيلَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ » كذا هي في قراءة ابن مسعود . وقال ابن عباس : الحساب من ذلك اليوم في أوله ، فلا ينتصف النهار من يوم القيامة حتى يقيل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار . ومنه ما روى " قِيلُوا فَإِن الشَّيَاطِينَ لَا تَقِيلُ " . وذكر قاسم ابن أصبغ من حديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة " فقلت : ما أطول هذا اليوم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " والذي نفسي بيده إنه ليخفف عن المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة المكتوبة يصلحها في الدنيا " .

قوله تعالى : وَيَوْمَ تَشْهَقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا ﴿٢٥﴾
الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْخَبِيرُ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ تَشْهَقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ) أى وأذكر يوم تشقق السماء بالغمام . وقرأه عاصم والأعمش ويحيى وحزمة والكسائي وأبو عمرو « تشقق » بتخفيف الشين وأصله تشقق بتأين فحذفوا الأولى تخفيفا ، واختاره أبو عبيد . الباقر « تَشَقَّقُ » بتشديد الشين على الإدغام ، واختاره أبو حاتم . وكذلك في « ق » . « بِالْغَمَامِ » أى عن الغمام . والباء وعن يتعاقبان ؛ كما تقول : رميت بالقوس وعن القوس . روى أن السماء تشقق عن سحب

(١) في قوله تعالى : « يوم تشقق الأرض عنهم سراعا ... » آية ٤٤

أبيض رقيق مثل الضبابه ، ولم يكن إلا لبني إسرائيل في تبهم فتنشق السماء عنه ؛ وهو الذي قال تعالى : « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ » . (وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ) من السموات ، ويأتي الرب جل وعز في الثمانية الذين يحملون العرش لفصل القضاء ، على ما يجوز أن يحمل عليه إتيانه ؛ لا على ما تحمل عليه صفات المخلوقين من الحركة والانتقال . وقال ابن عباس : تنشق سماء الدنيا فينزل أهلها وهم أكثر من في الأرض من الجن والإنس ، ثم تنشق السماء الثانية فينزل أهلها وهم أكثر من في سماء الدنيا ، ثم كذلك حتى تنشق السماء السابعة ، ثم ينزل الكروبيون وحمة العرش ؛ وهو معنى قوله : « وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا » (١) أى من السماء إلى الأرض لحساب الثقلين . وقيل : إن السماء تنشق بالغمام الذى بينها وبين الناس ؛ فبتشق الغمام تنشق السماء ، فإذا آنشت السماء أنتقض تركيبها وطويت ونزلت الملائكة إلى مكان سواها . وقرأ ابن كثير « وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ » بالنصب من الإنزال . الباقون « وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ » بالرفع . دليله « تَنْزِيلًا » ولو كان على الأول لقال إنزالا . وقد قيل : إن نزل وأنزل بمعنى ؛ بخاء « تَنْزِيلًا » على « نَزَلَ » وقد قرأ عبد الوهاب عن أبي عمرو « وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا » . وقرأ ابن مسعود « وَأَنْزَلَ الْمَلَائِكَةَ » . أى بن كعب : « وَنُزِّلَتِ الْمَلَائِكَةُ » . وعنه « وَنَزَلَتِ الْمَلَائِكَةُ » .

قوله تعالى : « أَمْلِكْ يَوْمَئِذٍ الْحَقَّ لِلرَّحْمَنِ » « المملك » مبتدأ و « الحق » صفة له و « لِلرَّحْمَنِ » الخبر ؛ لأن المملك الذى يزول وينقطع ليس بمملك ؛ فبطلت يومئذ أملاك المالكين وأنقطعت دعاويهم ، وزال كل ملك ومملكة ، وبقي الملك الحق لله وحده . (وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا) أى لما ينالهم من الأهوال ويلحقهم من الخزي والهوان ، وهو على المؤمنين أخف من صلاة مكتوبة ؛ على ما تقدم فى الحديث . وهذه الآية دالة عليه ؛ لأنه إذا كان على الكافرين عسيرا فهو على المؤمنين يسيرا . يقال : عَسِرَ يَعْسُرُ ، وَعَسْرٌ يَعْسُرُ .

(١) الكروبيون (بفتح الكاف) : سادة الملائكة ، منهم جبريل وميكائيل وإسرافيل هم المقرَّبون والكرب القرب .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يَعِضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلِيَّتَنِي أَخَذْتُ
مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴿٢٧﴾ يَوِيلَتِي لَيْتَنِي لَمْ أَخَذْ فُلَانًا خَلِيلًا ﴿٢٨﴾
لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ
خَذُولًا ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يَعِضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ) الماضي عَضَضْتُ . وحكى الكسائي
عَضَضْتُ بفتح الضاد الأولى . وجاء التوقيف عن أهل التفسير ، منهم ابن عباس وسعيد
ابن المسيب أن الظالم ها هنا يراد به عقبة بن أبي معيط ، وأن خليله أمية بن خلف ، فمقبة
قتله على بن أبي طالب رضي الله عنه ، وذلك أنه كان في الأسارى يوم بدر فأمر النبي
صلى الله عليه وسلم بقتله ، فقال : أقتل دونهم ؟ فقال . نعم ، بكفرك وعتوك . فقال :
من للصبيبة ؟ فقال : النار . فقام على رضي الله عنه فقتله . وأمية قتله النبي صلى الله عليه وسلم ،
فكان هذا من دلائل نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ، لأنه خبر عنهما بهذا فقتلا على الكفر .
ولم يسميا في الآية لأنه أبلغ في الفائدة ، ليعلم أن هذا سبيل كل ظالم قبل من غيره في معصية
الله عز وجل . قال ابن عباس وقتادة وغيرهما : وكان عقبة قد هَمَّ بالإسلام فمنعه منه
أبي بن خلف وكانا خدين ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قتلها جميعا : قُتِلَ عقبة يوم بدر
صبرا ، وأبي بن خلف في المبارزة يوم أحد ، ذكره القشيري والتهلبي ، والأول ذكره
النحاس . وقال السهيلي : « وَيَوْمَ يَعِضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ » هو عقبة بن أبي معيط . وكان
صديقا لأمية بن خلف الجمحي ويروي لأبي بن خلف أخ أمية ، وكان قد صنع وليمة
فدعا إليها قريشا ، ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى أن يأتيه إلا أن يسلم . وكره
عقبة أن يتأخر عن طعامه من أشرف قريش أحد فأسلم ونطق بالشهادتين ، فأتاه
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكل من طعامه ، فعاتبه خليله أمية بن خلف ، أو أبي بن
خلف وكان غائبا . فقال عقبة : رأيت عظيما ألا يحضر طعامي رجل من أشرف قريش .
فقال له خليله : لا أرضى حتى ترجع وتبصق في وجهه وتطأ عنقه وتقول كيت وكيت . ففعل

عدو الله ما أمره به خليله ؛ فأنزل الله عز وجل : « وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ » . قال الضحاك : لما بصق عقبة في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع بصاقه في وجهه وشوى وجهه وشفتيه ، حتى أترق في وجهه وأحرق خديه ، فلم يزل أثر ذلك في وجهه حتى قتل . وعضه يديه فعل النادم الحزين لأجل طاعته خليله . « يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا » في الدنيا ، يعني طريقا إلى الجنة . « يَا وَيْلَتَا » دعاء بالويل والشبور على مخالفة الكافر ومتابعته . « لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا » يعني أمية ، وكفى عنه ولم يصرح باسمه لئلا يكون هذا الوعد مخصوصا به ولا مقصورا ، بل يتناول جميع من فعل مثل فعلهما . وقال مجاهد وأبو رجاء : الظالم عام في كل ظالم ، وفلان : الشيطان . واحتج لصاحب هذا القول بأن بعده « وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا » . وقرأ الحسن « يَا وَيْلَتَا » وقد مضى في « هود » بيانه . والخليل : الصاحب والصديق وقد مضى في « النساء » بيانه . « لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ » أى يقول هذا النادم : لقد أضلني من اتخذه في الدنيا خليلا عن القرآن والإيمان به . وقيل : « عَنِ الذِّكْرِ » أى عن الرسول . « وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا » قيل : هذا من قول الله لا من قول الظالم . وتام الكلام على هذا عند قوله : « بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي » . والخذل الترك من الإعانة ؛ ومنه خذلان إبليس للشركين لما ظهر لهم في صورة سراقه بن مالك ، فلما رأى الملائكة تبرأ منهم . وكل من صد عن سبيل الله وأطيع في معصية الله فهو شيطان للإنسان . خذولا عند نزول العذاب والبلاء . ولقد أحسن من قال :

تَجَنَّبَ قَرِينَ السُّوءِ وَأَصْرِمُ حِبَالَهُ * فَإِن لَّمْ تَجِدْ عَنْهُ حِمِيصًا فَدَارِهِ
وأحب حبيب الصديق وأحذر مرأه * تنل منه صفو الود مالم تماره
وفي الشيب ما ينهى الحليم عن الصبا * إذا اشتعلت نيرانه في عذاره
آخر :

أصحب خيار الناس حيث لقيتهم * خير الصحابة من يكون عفيفا

والناس مثل دراهم ميزتها * فوجدت منها فضة وزيوفا

وفي الصحيح من حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنما مثل الجليس الصالح والجليس السوء كحامل المسك ونافع الكبير فحامل المسك إما أن يُحذيك ^(١) وإما أن تبتاع منه وإما أن تجد ريحا طيبة ونافع الكبير إما أن يحرق ثيابك وإما أن تجد ريحا خبيثة » لفظ مسلم . وأخرجه أبو داود من حديث أنس . وذكر أبو بكر البزار عن ابن عباس قال : قيل يا رسول الله ؛ أي جلسائنا خير ؟ قال : « من ذكركم بالله رؤيته وزاد في علمكم منطقه وذكركم بالآخرة عمله » . وقال مالك بن دينار : إنك إن تتقل الأجرار مع الأبرار خير لك من أن تأكل الخبيص مع الفجار . وأنشد :

وصاحب خيار الناس تنج مسلماً * وصاحب شرار الناس يوما فتندا

قوله تعالى : وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴿٣٠﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ((وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ)) يريد محمدا صلى الله عليه وسلم ، يشكوهم إلى الله تعالى . ((إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا)) أي قالوا فيه غير الحق من أنه سحر وشعر ، عن مجاهد والنخعي . وقيل : معنى « مَهْجُورًا » أي متروكا ؛ فعزاه الله تبارك وتعالى وسلاه بقوله : ((وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ)) أي كما جعلنا لك يا محمد عدوا من مشركي قومك — وهو أبو جهل في قول ابن عباس — فكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من مشركي قومه ، فأصبر لأمرى كما صبروا ، فإني هاديك وناصرك على كل من ناوأك . وقد قيل : إن قول الرسول « يَا رَبِّ » إنما يقوله يوم القيامة ؛ أي هجروا القرآن وهجروني وكذبوني . وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من تعلم القرآن وعلق مصحفه لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء ^(٣) »

(١) أحذاه : أعطاه . (٢) الخبيص : حلواء تعمل من التمر والسمن . (٣) في الأصل : « من تعلم القرآن وعلقه وعلق مصحفه ... » وتصحيح هذا الأثر من روح المعاني والبيضاوي والشهاب على أنهم نكّلوا في صحته إذ في سنده أبو هذبة وهو كذاب .

يوم القيامة متعلقا به يقول يارب العالمين إن عبدك هذا آتخذني مهجورا فأقض بيني وبينه .
ذكره الشعبي . (وَكَفَىٰ رَبَّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا) نصب على الحال أو التمييز، أى يهديك وينصرك
فلا تبال بمن عاداك . وقال ابن عباس : عدو النبي صلى الله عليه وسلم أبو جهل لعنه الله .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً
وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴿٣٢﴾ وَلَا يَأْتُوكَ
بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً) اختلف في قائل
ذلك على قولين : أحدهما — أنهم كفار قريش ؛ قاله ابن عباس . الثانى — أنهم اليهود حين
رأوا نزول القرآن مفردا قالوا : هلا أنزل عليه جملة واحدة كما أنزلت التوراة على موسى والإنجيل
على عيسى والزبور [على داود] ^(١) . فقال الله تعالى : (كَذَلِكَ) أى فعلنا (لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ)
نقوى به قلبك فتعييه وتحمله ؛ لأن الكتب المتقدمة أنزلت على أنبياء يكتبون ويقرءون ،
والقرآن أنزل على نبي أمى ؛ ولأن من القرآن الناسخ والمنسوخ ، ومنه ما هو جواب لمن سأل
عن أمور ، ففرقناه ليكون أوعى للنبي صلى الله عليه وسلم ، وأيسر على العامل به ؛ فكان كلما
نزل وحى جديد زاده قوة قلب .

قلت : فإن قيل هلا أنزل القرآن دفعة واحدة وحفظه إذ كان ذلك في قدرته ؟ قيل :
في قدرة الله أن يعلمه الكتاب والقرآن في لحظة واحدة ، ولكنه لم يفعل ولا معترض عليه
في حكمه ، وقد بينا وجه الحكمة في ذلك . وقد قيل : إن قوله « كَذَلِكَ » من كلام المشركين ،
أى لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك ، أى كالتوراة والإنجيل ، فيتم الوقف على « كَذَلِكَ »
ثم يبتدئ « لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ » . ويجوز أن يكون الوقف على قوله : « جُمْلَةً وَاحِدَةً » ثم يبتدئ
« كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ » على معنى أنزلناه عليك كذلك متفرقا لنثبت به فؤادك . قال

(١) زيادة يقتضها المقام .

آبن الأنباري : والوجه الأول أجود وأحسن ، والقول الثاني قد جاء به التفسير ، حدثنا محمد آبن عثمان الشيباني قال حدثنا منجاب قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن آبن عباس في قوله تعالى « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » قال : أنزل القرآن جملة واحدة من عند الله عز وجل في اللوح المحفوظ إلى السفرة الكرام الكاتبين في السماء ، فنجمه السفرة الكرام على جبريل عشرين ليلة ، ونجمه جبريل عليه السلام على محمد عشرين سنة . قال : فهو قوله « فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ » يعني نجوم القرآن « وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ » . إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » . قال : فلما لم ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم جملة واحدة ، قال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ، فقال الله تبارك وتعالى : ■ كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ■ يا محمد . (وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا) يقول : ورسلناه ترسيلا ، يقول : شيئا بعد شيء .

(وَلَا يَأْتُوكَ بِمِثْلِ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا) يقول : لو أنزلنا عليك القرآن جملة واحدة ثم سألوك لم يكن عندك ما تجيب به ، ولكن نمسك عليك فإذا سألوك أجبت . قال النحاس : وكان ذلك من علامات النبوة ، لأنهم لا يسألون عن شيء إلا أجيبوا عنه ، وهذا لا يكون إلا من نبي ، فكان ذلك تثبيتا لفؤاده وأفندتهم ، ويدل على هذا « وَلَا يَأْتُوكَ بِمِثْلِ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا » ولو نزل جملة بما فيه من الفرائض لثقل عليهم ، وعلم الله عز وجل أن الصلاح في إنزاله متفرقا ، لأنهم ينجسون به مرة بعد مرة ، ولو نزل جملة واحدة لزال معنى التنبيه وفيه ناسخ ومنسوخ ، فكانوا يتعبدون بالشئ إلى وقت بعينه قد علم الله عز وجل فيه الصلاح ، ثم ينزل النسخ بعد ذلك ، فمحال أن ينزل جملة واحدة ، أفعلوا كذا ولا تفعلوا . قال النحاس : والأولى أن يكون التمام « جُمْلَةً وَاحِدَةً » لأنه إذا وقف على ■ كَذَلِكَ ■ صار المعنى كالتوراة والإنجيل والزبور ولم يتقدم لها ذكر . قال الضحاك : « وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا » أى تفصيلا . والمعنى : أحسن من مثلهم تفصيلا ، فحذف لعلم السامع . وقيل : كان المشركون يستمتعون من أهل الكتاب وكان قد غلب على أهل الكتاب التحريف

والتبديل ، فكان ما يأتي به النبي صلى الله عليه وسلم أحسن تفسيراً مما عندهم ؛ لأنهم كانوا يخطئون الحق بالباطل ، والحق المحض أحسن من حق مختلط بباطل ، ولهذا قال تعالى : « وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ » . وقيل : « لَا يَأْتُونَكَ بِمِثْلِ » كقولهم في صفة عيسى إنه خلق من غير أب . (إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ) أى بما فيه نقض حججهم كآدم إذ خلق من غير أب وأم .

قوله تعالى : الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : (الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ) تقدم في «سبحان» . (أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا) لأنهم في جهنم . وقال مقاتل : قال الكفار لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم هو شر الخلق ؛ فنزلت الآية . (وَأَضَلُّ سَبِيلًا) أى ديناً وطريقاً . ونظم الآية : ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق ، وأنت منصور عليهم بالحجج الواضحة ، وهم محشورون على وجوههم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا ﴿٣٥﴾ فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايِنِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) يريد التوراة . (وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا) تقدم في «طه» (فَقُلْنَا أَذْهَبَا) الخطاب لهما . وقيل : إنما أمر موسى صلى الله عليه وسلم بالذهاب وحده في المعنى . وهذا بمنزلة قوله : «نَسِيَا حُوتَهُمَا» . وقوله : «يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْثُ وَالْمَرَجَانُ» وإنما يخرج من أحدهما . قال النحاس : وهذا مما لا ينبغي أن يجترأ به على كتاب الله تعالى ، وقد قال جل وعز : «فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئَلَّا يَعْلَمَ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْشَى» . قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَتَخَفُ أَنْ يَفْزُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى . قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى . فَأَنبَاهُ فَقُولَا

إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ » . ونظير هذا « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ » . وقد قال جل ثناؤه « ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا » قال القشيري : وقوله في موضع آخر : « أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى » لا ينافي هذا ؛ لأنهما إذا كانا مأمورين فكل واحد مأمور . ويجوز أن يقال : أمر موسى أولاً ، ثم لما قال « وَاجْعَلْ لِي وَزِيْرًا مِنْ أَهْلِي » قال « أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ » . « إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا » يريد فرعون وهامان والقبط . « فَدَمَّرْنَاهُمْ » في الكلام إضمار ؛ أي فكذبوهما « فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا » أي أهلكناهم إهلاكاً .

قوله تعالى : وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : « وَقَوْمَ نُوحٍ » في نصب « قوم » أربعة أقوال : العطف على الهاء والميم في « دَمَّرْنَاهُمْ » . الثاني — بمعنى أذكرك . الثالث — بإضمار فعل يفسره ما بعده ؛ والتقدير : وأغرقنا قوم نوح أغرقناهم . الرابع — أنه منصوب بـ « أغرقناهم » قاله الفراء . ورده النحاس قال : لأن « أغرقنا » ليس مما يتعدى إلى مفعولين فيعمل في المضمر وفي « قَوْمَ نُوحٍ » . « لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ » ذكر الجنس والمراد نوح وحده ؛ لأنه لم يكن في ذلك الوقت رسول إليهم إلا نوح وحده ؛ فنوح إنما بعث بلا إله إلا الله ، وبالإيمان بما ينزل الله ، فلما كذبه كان في ذلك تكذيب لكل من بعث بعده بهذه الكلمة . وقيل : إن من كذب رسولا فقد كذب جميع الرسل ؛ لأنهم لا يفرق بينهم في الإيمان ، ولأنه ما من نبي إلا يصدق سائر أنبياء الله . فمن كذب منهم نبيا فقد كذب كل من صدقه من النبيين . « أَغْرَقْنَاهُمْ » أي بالطوفان ، على ما تقدم في « هود » . « وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً » أي علامة ظاهرة على قدرتنا « وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ » أي المشركين من قوم نوح « عَذَابًا أَلِيمًا » أي في الآخرة . وقيل : أي هذه سبيلي في كل ظالم .

قوله تعالى : وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَصْحَابَ الرِّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعَادًا وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴾ كله معطوف على « قَوْمَ نُوحٍ » إذا كان « قوم نوح » منصوبا على العطف ، أو بمعنى آذ كر . ويجوز أن يكون كله منصوبا على أنه معطوف على المضمر في « دَمَرْنَاهُمْ » أو على المضمر في « جَعَلْنَاهُمْ » وهو اختيار النحاس ؛ لأنه أقرب إليه . ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار فعل ؛ أي آذ كر عادا الذين كذبوا هودا فأهلكهم الله بالريح العقيم ، وثمودا كذبوا صالحا فأهلكوا بالزجفة . و﴿ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ ﴾ والرس في كلام العرب البئر التي تكون غير مطوية ، والجمع رساس . قال :

■ تنبيلة يخفرون الرساسا *

يعني آبار المعادن . قال ابن عباس : سألت كعبا عن أصحاب الرس قال : صاحب «يس» الذي قال : « يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ » قتله قومه ورأسوه في بئر لهم يقال له الرس طرحوه فيها ، وكذا قال مقاتل . السدى : هم أصحاب قصة «يس» أهل أنطاكية ، والرس بئر أنطاكية قتلوا فيها حبيبا النجار مؤمن آل «يس» فنسبوا إليها . وقال علي رضي الله عنه : هم قوم كانوا يعبدون شجرة صنوبر فدعا عليهم نبيهم ؛ وكان من ولد يهوذا ، فبيست الشجرة فقتلوه ورأسوه في بئر ، فظلمتهم سخابة سوداء فأحرقتهم . وقال ابن عباس : هم قوم بأذربيجان قتلوا أنبياء بجفت أشجارهم وزرعهم فأتوا جوعا وعطشا . وقال وهب بن منبه : كانوا أهل بئر يعمدون عليها وأصحاب مواشي . وكانوا يعبدون الأصنام ، فأرسل الله إليهم شعبيا فكذبوه وآذوه ، وتمادوا على كفرهم وطغيانهم ، فبينما هم حول البئر في منازلهم أنهارت بهم وبديارهم ؛ خسف الله بهم فهلكوا جميعا . وقال قتادة : أصحاب الرس وأصحاب الأيكة أمتان أرسل الله إليهما شعبيا فكذبوه فعذبهما الله بعذابين . قال قتادة : والرس قرية بفأج اليمامة . وقال عكرمة : هم قوم رَسُوا نبيهم في بئر حيا . دليله ما روى محمد بن كعب القرظي عن حذثة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 " أول الناس يدخل الجنة يوم القيامة عبد أسود وذلك أن الله تعالى بعث نبيا إلى قومه فلم يؤمن به إلا ذلك الأسود فحفر أهل القرية بئرا وألقوا فيه نبيهم حيا وأطبقوا عليه حجرا ضخما

وكان العبد الأسود يحتطب على ظهره ويبيعه ويأتيه بطعامه وشرابه فيعينه الله على رفع تلك الصخرة حتى يديه إليه فيبينا هو يحتطب إذ نام فضرب الله على أذنه سبع سنين نائما ثم هب من نومه فتمطى وانكأ على شقه الآخر فضرب الله على أذنه سبع سنين ثم هب فأحتمل حزمة الحطب فباعها وأتى بطعامه وشرابه إلى البئر فلم يجده وكان قومه قد أراهم الله آية فاستخرجوه وآمنوا به وصدقوه ومات ذلك النبي. قال النبي صلى الله عليه وسلم: "إن ذلك العبد الأسود لأول من يدخل الجنة" وذكر هذا الخبر المهدوي والثعلبي، واللفظ للثعلبي، وقال: هؤلاء آمنوا بنبيهم فلا يجوز أن يكونوا أصحاب الرس؛ لأن الله تعالى أخبر عن أصحاب الرس أنه دمرهم، إلا أن يدمروا بأحداث أحدثوها بعد نبيهم. وقال الكلبي: أصحاب الرس قوم أرسل الله إليهم نبياً فاكلوه. وهم أول من عمل نساؤهم السحق؛ ذكره الماوردي. وقيل: هم أصحاب الأخدود الذين حفروا الأخاديد وحرّقوا فيها المؤمنين، وسيأتي. وقيل: هم بقايا من قوم ثمود، وأن الرّس البئر المذكورة في «الجلج» في قوله: «وَبِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ» على ما تقدم^(١). وفي الصحاح: والرّس اسم بئر كانت لبقيّة من ثمود. وقال جعفر بن محمد عن أبيه: أصحاب الرس قوم كانوا يستحسنون لنساؤهم السحق، وكان نساؤهم كلهم سحاقات. وروى من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إن من أشراط الساعة أن يكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء وذلك السحق" وقيل: الرس ماء ونخل لبني أسد. وقيل: الثلج المتراكم في الجبال؛ ذكره القشيري. وما ذكرناه أولاً هو المعروف. وهو كل حفر آحتفر كالقبر والمعدن والبئر. قال أبو عبيدة: الرس كل ركية لم تطو، وجمعها رساس. قال الشاعر:

وهم سائرُونَ إلى أرضهم ■ فيألبسهم يحفرون الرساسا

والرّس اسم واد في قول زهير:

بَكَرْنَ بُكُورًا وَأَسْتَحَرْنَ بُسْحَرَةً ■ فَهَنَّ لَوَادِي الرّسِّ كَالْيَدِ لِلْفِيمِ

ورسست رساً: حفرت بئراً. ورّس الميت أى قبر. والرّس: الإصلاح بين الناس، والإفساد أيضاً وقد رسّست بينهم؛ فهو من الأضداد. وقد قيل في أصحاب الرس غير ما ذكرناه، ذكره

(١) راجع ج ١٢ ص ٧٥ طبعة أولى أو ثانية.

العلبي وغيره . (وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا) أى أما لا يعلمهم إلا الله بين قوم نوح وعاد وثمود وأصحاب الرس . وعن الربيع بن خيثم أشتكى فقيل له : ألا تتداوى فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر به ؟ قال : لقد هممت بذلك ثم فكرت فيما بينى وبين نفسى فإذا عاد وثمود وأصحاب الرس وقرون بين ذلك كثيرا كانوا أكثر وأشد حرصا على جمع المال ، فكان فيهم أطباء ، فلا الناعت منهم بقى ولا المنعوت ؛ فأبى أن يتداوى فما مكث إلا خمسة أيام حتى مات ، رحمه الله .

قوله تعالى : (وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا تَبَرْنَا نَبِيرًا) ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : (وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ) قال الزجاج . أى وأنذرنا كلا ضربنا له الأمثال وبيننا لهم الحجمة ، ولم نضرب لهم الأمثال الباطلة كما يفعله هؤلاء الكفرة . وقيل : أنتصب على تقدير ذكرنا كلا ونحوه ؛ لأن ضرب الأمثال تذكير ووعظ ؛ ذكره المهدوى . والمعنى واحد . (وَكُلًّا تَبَرْنَا نَبِيرًا) أى أهلكنا بالعذاب . وتبرت الشيء كسرته . وقال المؤرج والأخفش : دمرناهم تدميرا . تبدل التاء والباء من الدال والميم .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرَتْ مَطَرًا سَوَاءً أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا) ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ) يعنى مشركى مكة . والقرية قرية قوم لوط . (مَطَرًا سَوَاءً) المجارة التى أمطروا بها . (أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا) أى فى أسفارهم ليعتبروا . قال ابن عباس : كانت قريش فى تجارتها إلى الشام تمر بمدائن قوم لوط كما قال الله تعالى : « وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ » وقال : « وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُبِينٍ » وقد تقدم ^(١) . (بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا) أى لا يصدقون بالبعث . ويجوز أن يكون معنى « يَرْجُونَ » يخافون . ويجوز أن يكون على بابه ويكون معناه : بل كانوا لا يرجون ثواب الآخرة .

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوءًا أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿٤١﴾ إِن كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ ءَالِهَتِنَا لَوْلَا أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوءًا) جواب «إِذَا» «إِن يَتَّخِذُونَكَ» لأن معناه يتخذونك . وقيل : الجواب محذوف وهو قالوا أو يقولون : «أَهَذَا الَّذِي» وقوله : «إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوءًا» كلام معترض . ونزلت في أبي جهل كان يقول للنبي صلى الله عليه وسلم مستهزئاً : (أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا) والعائد محذوف ، أى بعثه الله . «رَسُولًا» نصب على الحال والتقدير : أهذا الذى بعثه الله مرسلًا . «أَهَذَا» رفع بالابتداء و «الَّذِي» خبره . «رَسُولًا» نصب على الحال . و «بَعَثَ» فى صلة «الَّذِي» واسم الله عز وجل رفع بـ «بَعَثَ» . ويجوز أن يكون مصدرًا ؛ لأن معنى «بَعَثَ» أرسل ويكون معنى «رَسُولًا» رسالة على هذا . والألف للاستفهام على معنى التقرير والاحتقار . (إِن كَادَ لَيُضِلَّنَا) أى قالوا قد كاد أن يصرفنا . (عَنْ ءَالِهَتِنَا لَوْلَا أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا) أى حبسنا أنفسنا على عبادتها . قال الله تعالى : (وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا) يريد من أضل ديناً أهم أم محمد ، وقد رأوه فى يوم بدر .

قوله تعالى : أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : (أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ) عجب نبيه صلى الله عليه وسلم من إضمارهم على الشرك وإصرارهم عليه مع إقرارهم بأنه خالفهم ورازقهم ، ثم يعمد إلى حجر يعبدونه من غير حجة . قال الكلبي وغيره : كانت العرب إذا هوى الرجل منهم شيئاً عبده من دون الله ، فإذا رأى أحسن منه ترك الأول وعبد الأحسن ؛ فعلى هذا معنى : أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ ؛ فحذف الجار . وقال ابن عباس : الهوى إله يعبد من دون الله ، ثم تلا هذه الآية .

قال الشاعر :

لعمري أيها لو تبتت لناسك * قد أعتل الدنيا بإحدى المناسك

لصلي لها قبل الصلاة لربه • ولا آرتد في الدنيا بأعمال فاتك

وقيل : « اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ » أى أطاع هواه . وعن الحسن لا يهوى شيئا إلا أتبعه ، والمعنى واحد . (أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا) أى حفيظا وكفيلا حتى تردّه إلى الإيمان وتخرجه من هذا الفساد . أى ليست الهداية والضلالة موكلتين إلى مشيئتكم ، وإنما عليك التبليغ . وهذا رد على القدرية . ثم قيل إنها منسوخة بآية القتال . وقيل لم تنسخ ؛ لأن الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : (أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ) ولم يقل أنهم لأن منهم من قد علم أنه يؤمن . وذمهم جل وعز بهذا . « أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ » سماع قبول أو يفكرون فيما تقول فيعقلونه ؛ أى هم بمنزلة من لا يعقل ولا يسمع . وقيل : المعنى أنهم لما لم ينتفعوا بما يسمعون فكأنهم لم يسمعوا ؛ والمراد أهل مكة . وقيل : « أَمْ » بمعنى بل فى مثل هذا الموضع . (إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ) أى فى الأكل والشرب لا يفكرون فى الآخرة . (بَلْ هُمْ أَضَلُّ) إذ لا حساب ولا عقاب على الأنعام . وقال مقاتل : البهائم تعرف ربها وتهتدى إلى مراعيها وتتقاد لأربابها التى تعقلها ، وهؤلاء لا يتقادون ولا يعرفون ربهم الذى خلقهم ورزقهم . وقيل : لأن البهائم إن لم تعقل صحة التوحيد والنبوة لم تعتقد بطلان ذلك أيضا .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ﴾ يجوز أن تكون هذه الرؤية من رؤية العين ، ويجوز أن تكون من العلم . وقال الحسن وقتادة وغيرهما : مد الظل من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس . وقيل : هو من غيوبة الشمس إلى طلوعها . والأول أصح ؛ والدليل على ذلك أنه ليس من ساعة أطيب من تلك الساعة ؛ فإن فيها يجد المريض راحة والمسافر وكل ذي علة ، وفيها ترد نفوس الأموات والأرواح منهم إلى الأجساد ، وتطيب نفوس الأحياء فيها . وهذه الصفة مفقودة بعد المغرب . وقال أبو العالية : نهار الجنة هكذا ؛ وأشار إلى ساعة المصلين صلاة الفجر . أبو عبيدة : الظل بالغداة والفيء بالعشي ؛ لأنه يرجع بعد زوال الشمس ؛ سمي فيئا لأنه فاء من المشرق إلى جانب المغرب . قال الشاعر ، وهو حميد بن ثور يصف سرحة^(١) وكنى بها عن امرأة :

فلا الظِّلُّ من بَرْدِ الضَّمْحَا تَسْتَطِيعُهُ * ولا النَّفْيُ من بَرْدِ العِشْيِ تَسْدُوقُ

وقال ابن السكيت : الظل ما نسخته الشمس والفيء ما نسخ الشمس . وحكى أبو عبيدة عن رؤية قال : كل ما كانت عليه الشمس فزالت عنه فهو فيء وظل ، وما لم تكن عليه الشمس فهو ظل . ﴿ وَلَوْ شَاءَ جَعَلَهُ سَاكِنًا ﴾ أى دائماً مستقراً لا تنسخه الشمس . ابن عباس : يريد إلى يوم القيامة ، وقيل : المعنى لو شاء لمنع الشمس الطلوع . ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴾ أى جعلنا الشمس بنسخها الظل عند مجيئها دالة على أن الظل شيء ومعنى ؛ لأن الأشياء تعرف بأضدادها ولولا الشمس ما عرف الظل ، ولولا النور ما عرفت الظلمة . فالدليل فعيل بمعنى الفاعل . وقيل بمعنى المفعول كالقتيل والدهين والخضيب . أى دللنا الشمس على الظل حتى ذهبت به ؛ أى أتبعناها إياه . فالشمس دليل أى حجة وبرهان ، وهو الذى يكشف المشكل ويوضحه . ولم يؤنث الدليل وهو صفة الشمس لأنه فى معنى الاسم ؛ كما يقال : الشمس برهان والشمس حق . ﴿ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ ﴾ يريد ذلك الظل الممدود . ﴿ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴾ أى يسيراً قبضه علينا . وكل أمر ربنا عليه يسير . فالظل مكتمه فى هذا الجو بمقدار طلوع

(١) السرحة : واحدة السرح وهو شجر كبار عظام لا ترعى وإنما يستظل فيه .

الفجر إلى طلوع الشمس . فإذا طلعت الشمس صار الظل مقبوضاً ، وخلفه في هذا الجو شعاع الشمس فأشرق على الأرض وعلى الأشياء إلى وقت غروبها ، فإذا غربت فليس هناك ظل ، إنما ذلك بقية نور النهار . وقال قوم : قبضه بغروب الشمس ؛ لأنها ما لم تغرب فالظل فيه بقية ، وإنما يتم زواله بحجى الليل ودخول الظلمة عليه . وقيل : إن هذا القبض وقع بالشمس ؛ لأنها إذا طلعت أخذ الظل في الذهاب شيئاً فشيئاً ؛ قاله أبو مالك وإبراهيم التيمي . وقيل : « ثُمَّ قَبَضَتْهُ » أى قبضنا ضياء الشمس بالفىء « قَبْضًا يَسِيرًا » . وقيل « يَسِيرًا » أى سريعاً ؛ قاله الضحاك . قتادة : خفياً ؛ أى إذا غابت الشمس قبض الظل قبضاً خفياً ؛ كلما قبض جزء منه جعل مكانه جزءاً من الظلمة ، وليس يزول دفعة واحدة . فهذا معنى قول قتادة ، وهو قول مجاهد .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا
وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴿٤٧﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا) يعنى ستر الخلق يقوم مقام اللباس في ستر البدن . قال الطبري : وصف الليل باللباس تشبيهاً من حيث يستر الأشياء ويغشاها .
الثانية — قال ابن العربي : ظن بعض الغفلة أن من صلى عرياناً في الظلام أنه يجوز له ؛ لأن الليل لباس . وهذا يوجب أن يصلي في بيته عرياناً إذا أغلق عليه بابه . والستر في [الصلاة]^(١) عبادة تختص بها ليست لأجل نظر الناس . ولا حاجة إلى الإطناب في هذا .
الثالثة — قوله تعالى : (وَالنَّوْمَ سُبَاتًا) أى راحة لأبدانكم بأنقطاعكم عن الأشغال . وأصل السبات من التمدد . يقال : سبت المرأة شعرها أى نقضته وأرسلته . ورجل مسبوت أى ممدود الحلقة . وقيل للنوم سبات لأنه بالتمدد يكون ، وفي التمدد معنى الراحة . وقيل :

(١) في الأصول : « في الظلام » . والتصويب من « أحكام القرآن لابن العربي » .

السبت القطع ؛ فالنوم انقطاع عن الاشتغال ؛ ومنه سبت اليهود لانقطاعهم عن الأعمال فيه . وقيل : السبت الإقامة في المكان ؛ فكأن السبات سكون ما وثبت عليه ؛ فالنوم سبات على معنى أنه سكون عن الاضطراب والحركة . وقال الخليل : السبات نوم ثقيل ؛ أى جعلنا نومكم ثقيلا ليكمل الإجمام والراحة .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴾ من الانتشار للعاش ؛ أى النهار سبب الإحياء للانتشار . شبه اليقظة فيه بتطابق الإحياء مع الإماتة . وكان عليه السلام إذا أصبح قال : « الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور » .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ
وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ نُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾ تقدم في «الأعراف»^(١)
مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ .

فيه خمس عشرة مسألة .

الأولى — قوله تعالى : « مَاءً طَهُورًا » يتطهر به ؛ كما يقال : وضوء لاء الذى يتوضأ به . وكل طهور طاهر وليس كل طاهر طهورا . فالطهور (بفتح الطاء) الاسم . وكذلك الوضوء والوقود . وبالضم المصدر ، وهذا هو المعروف في اللغة ؛ قاله ابن الأنباري . فبين أن الماء المنزل من السماء طاهر في نفسه مطهر لغيره ؛ فإن الطهور بناء مبالغة في طاهر ، وهذه المبالغة اقتضت أن يكون طاهرا مطهرا . وإلى هذا ذهب الجمهور . وقيل : إن « طَهُورًا » بمعنى طاهر ؛ وهو قول أبي حنيفة ؛ وتعلق بقوله تعالى : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا » يعنى طاهرا .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٨ و « نُشْرًا » بالنون قراءة نافع .

وبقول الشاعر :

خَلِيلِي هَلْ فِي نَظَرَةِ بَعْدِ تَوْبَةٍ * أَدَاوَى بِهَا قَلْبِي عَلَى بَغْوَورٍ
إِلَى رُجَّحِ الْأَكْفَالِ غَيْدٍ مِنَ الظُّبَا ^(١) * عَذَابِ الشَّيَا رِيْقُهُنَّ طَهُورٍ

فوصف الريق بأنه طهور وليس بمطهر . وتقول العرب : رجل نؤوم وليس ذلك بمعنى أنه منيم لغيره ، وإنما يرجع ذلك إلى فعل نفسه . ولقد أجاب علماءنا عن هذا فقالوا : وصف شراب الجنة بأنه طهور يفيد التطهير عن أضرار الذنوب وعن خسائس الصفات كالغفل والحسد ، فإذا شربوا هذا الشراب يطهرهم الله من رخص الذنوب وأضرار الاعتقادات الذميمة ، بخاءوا الله بقلب سليم . ودخلوا الجنة بصفات التسليم ، وقيل لهم حينئذ : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَأَدْخُلُوهَا خَالِدِينَ » . ولما كان حكمه في الدنيا بزوال حكم الحدث بجريان الماء على الأعضاء كانت تلك حكمته ورحمته في الآخرة . وأما قول الشاعر :

* ... رِيْقُهُنَّ طَهُورٌ *

فإنه قصد بذلك المبالغة في وصف الريق بالطهورية لعدوبته وتعلقه بالقلوب ، وطيبه في النفوس ، وسكون غليل الحب برشفه حتى كأنه الماء الطهور . وبالجملة فإن الأحكام الشرعية لا تثبت بالمجازاة الشعرية ، فإن الشعراء يتجاوزون في الاستغراق حدّ الصدق إلى الكذب ، ويسترسلون في القول حتى يخرجهم ذلك إلى البدعة والمعصية ، وربما وقعوا في الكفر من حيث لا يشعرون . ألا ترى إلى قول بعضهم :

وَلَوْلَمْ تُلَامِسْ صَفْحَةَ الْأَرْضِ رِجْلَهَا * لَمَا كُنْتُ أَدْرَى عِلَّةً لِلتَّيْمَمِ

وهذا كفر صراح ، نعوذ بالله منه . قال القاضي أبو بكر بن العربي : هذا منتهى لباب كلام العلماء ، وهو بالغ في فنه ؛ إلا أنني تأملت من طريق العربية فوجدت فيه

(١) في آبن العربي واللسان مادة « رجح » :

* إلى رجح الأكفال هيف خصورها *

وأمرأة رجاح وراجح ، ثقيلة العجيزة ، من نسوة رجح .

مطلعا مشرفا، وهو أن بناء فعول للبالغة، إلا أن المبالغة قد تكون في الفعل المتعدي كما قال الشاعر :

* ضَرُوبٌ بِنَصْلِ السَّيْفِ سُوْقٌ سِمَانُهَا ^(١) *

وقد تكون في الفعل القاصر كما قال الشاعر :

* تَوُّومُ الضُّحَا لَمْ تَتَّطِقْ عَنْ تَفَضُّلٍ ^(٢) *

وإنما تؤخذ طهورية الماء لغيره من الحسن نظافة ومن الشرع طهارة ؛ كقوله عليه السلام : " لا يقبل الله صلاة بغير طهور " . وأجمعت الأمة لغة وشريعة على أن وصف طهور يختص بالماء ولا يتعدى إلى سائر المائعات وهي طاهرة ؛ فكان اقتصارهم بذلك على الماء أدل دليل على أن الطهور هو المطهر، وقد يأتي فعول لوجه آخر ليس من هذا كله وهو العبارة به عن الآلة للفعل لا عن الفعل كقولنا : وقود وسحور بفتح الفاء، فإنها عبارة عن الخطب والطعم المتسحر به ؛ فوصف الماء بأنه طهور (بفتح الطاء) أيضا يكون خبرا عن الآلة التي يتطهر بها . فإذا ضمت الفاء في الوقود والسحور والطهور عاد إلى الفعل وكان خبرا عنه . فثبت بهذا أن أسم الفعول (بفتح الفاء) يكون بناء للبالغة ويكون خبرا عن الآلة، وهو الذي خطر ببال الحنفية، ولكن قصرت أشداقها عن لوكة، وبعد هذا يقف البيان عن المبالغة وعن الآلة على الدليل بقوله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا » . وقوله عليه السلام : " جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا " . يحتمل المبالغة ويحتمل العبارة به عن الآلة ؛ فلا حجة فيه لعلمائنا، لكن يبقى قوله : « لِيُطَهَّرَ كُمْ بِهِ » نص في أن فعله يتعدى إلى غيره .

الثانية — المياه المنزلّة من السماء والمودعة في الأرض طاهرة مطهرة على اختلاف ألوانها وطعومها وأرياحها حتى يخالطها غيرها، والمخالط للاء على ثلاثة أضرب : ضرب يوافق

(١) هذا صدر بيت من قصيدة لأبي طالب بن عبد المطلب يمدح بها مسافر بن عمرو القرشي ؛ وقامه .

* إذا عدوا زادا فإنك عاقر *

(٢) هذا عجز بيت من معلقة امرئ القيس ؛ وصدره :

* ويضحى فتيت المسك فوق فراشها ■

والانتطاق : الاتزار للعمل . والفضل : التوشع، وهو لبسها أدنى ثيابها .

في صفتيه جميعا ، فإذا خالطه فغيره لم يسلبه وصفا منهما لموافقته لها وهو التراب . والضرب الثاني يوافق في إحدى صفتيه وهي الطهارة ، فإذا خالطه فغيره سلبه ما خالفه فيه وهو التطهير ؛ كماء الورد وسائر الطاهرات . والضرب الثالث يخالفه في الصفتين جميعا ، فإذا خالطه فغيره سلبه الصفتين جميعا لمخالفته له فيهما وهو النجس .

الثالثة — ذهب المصريون من أصحاب مالك إلى أن قليل الماء يفسده قليل النجاسة ، وأن الكثير لا يفسده إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه من المحرمات . ولم يحدوا بين القليل والكثير حدّا يوقف عنده ، إلا أن ابن القاسم روى عن مالك في الجنب يغتسل في حوض من الحياض التي تسقى فيها الدواب ولم يكن غسل ما به من الأذى أنه قد أفسد الماء ؛ وهو مذهب ابن القاسم وأشهب وابن عبد الحكم ومن أتبعهم من المصريين . إلا ابن وهب فإنه يقول في الماء بقول المدنيين من أصحاب مالك . وقولهم ما حكاه أبو مصعب عنهم وعنه : أن الماء لا يفسده النجاسة الحالة فيه قليلا كان أو كثيرا إلا أن تظهر فيه النجاسة وتغير منه طعما أو ريحا أو لونا . وذكر أحمد بن المعتدل أن هذا قول مالك بن أنس في الماء . وإلى هذا ذهب إسماعيل بن إسحاق ومحمد بن بكر وأبو الفرج الأبهري وسائر المتحليين لمذهب مالك من البغداديين ؛ وهو قول الأوزاعي والليث بن سعد والحسن بن صالح وداود بن علي . وهو مذهب أهل البصرة ، وهو الصحيح في النظر وجيد الأثر . وقال أبو حنيفة : إذا وقعت نجاسة في الماء أفسدته كثيرا كان أو قليلا إذا تحققت عموم النجاسة فيه . ووجه تحققها عنده أن تقع مثلا نقطة بول في بركة ، فإن كانت البركة يتحرك طرفاها يتحرك أحدهما فالكل نجس ، وإن كانت حركة أحد الطرفين لا تحرك الآخر لم ينجس . وفي المجموعة نحو مذهب أبي حنيفة . وقال الشافعي بحديث القلتين ، وهو حديث مطعون فيه ؛ اختلف في إسناده ومنتنه ؛ أخرجه أبو داود والترمذي وخاصة الدارقطني ، فإنه صدر به كتابه وجمع طرقه . قال ابن العربي : وقد رام الدارقطني على إمامته أن يصحح حديث القلتين فلم يقدر . وقال أبو عمر بن عبد البر : وأما ما ذهب إليه الشافعي من حديث القاتين فذهب ضعيف من جهة النظر ، غير ثابت

في الأثر؛ لأنه قد تكلم فيه جماعة من أهل العلم بالنقل، ولأن القلتين لا يوقف على حقيقة مبلغهما في أثرائت ولا إجماع، فلو كان ذلك حدا لازما لوجب على العلماء البحث عنه ليقفوا على حد ما حدّه النبي صلى الله عليه وسلم؛ لأنه من أصل دينهم وفرضهم، ولو كان ذلك كذلك ما ضيعوه، فلقد بحثوا عما هو أدون من ذلك والطف.

قلت: وفيما ذكر ابن المنذر في القلتين من الخلاف يدل على عدم التوقيف فيهما والتحديد. وفي سنن الدارقطني عن حماد بن زيد عن عاصم بن المنذر قال: القلال الخواشي العظام. وعاصم هذا هو أحد رواة حديث القلتين. ويظهر من قول الدارقطني أنها مثل قلال حجر. لسياقه حديث الإسراء عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لما رفعت إلى سدرة المنتهى في السماء السابعة نبقها مثل قلال حجر وورقها مثل آذان الفيلة" وذكر الحديث. قال ابن العربي: وتعلق علماؤنا بحديث أبي سعيد الخدري في بئر بضاعة^(١)، رواه النسائي والترمذي وأبو داود وغيرهم. وهو أيضا حديث ضعيف لا قدم له في الصحة فلا تعويل عليه. وقد فاوضت الطوسي الأكبر في هذه المسئلة فقال: إن أخلص المذاهب في هذه المسئلة مذهب مالك، فإن الماء طهور ما لم يتغير أحد أوصافه؛ إذ لا حديث في الباب يعول عليه، وإنما المعول على ظاهر القرآن وهو قوله تعالى: «وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا» وهو ماء بصفاته، فإذا تغير عن شيء منها خرج عن الاسم لخروجه عن الصفة، ولذلك لما لم يجد البخاري إمام الحديث والفقه في الباب خبرا يعول عليه قال: (باب إذا تغير وصف الماء) وأدخل الحديث الصحيح: "ما من أحد يكلم في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله إلا جاء يوم القيامة وجرحه يشعب^(٢) دما اللون لون الدم والريح ريح المسك". فأخبر صلى الله عليه وسلم أن الدم بحاله وعليه رائحة المسك، ولم تخرجه الرائحة عن صفة الدموية. ولذلك قال علماؤنا: إذا تغير الماء بريح جيفة على طرفه وساحله لم يمنع ذلك الوضوء منه. ولو تغير بها وقد وضعت فيه لكان ذلك تنجيسا له للخالطة والأولى مجاورة لا تعويل عليها.

(١) بئر بضاعة: بئر بالمدينة. ويقال إن بضاعة اسم امرأة نسبت إليها البئر.

(٢) يشعب: يجرى.

قلت : وقد استدلل به أيضا على نقيض ذلك ، وهو أن تغير الرائحة يخرج به عن أصله .
 ووجه هذا الاستدلال أن الدم لما استحالت رائحته إلى رائحة المسك خرج عن كونه مستخبثا
 بنجاسة ، وأنه صار مسكا ؛ وإن المسك بعض دم الغزال .

فكذلك الماء إذا تغيرت رائحته . وإلى هذا التأويل ذهب الجمهور في الماء .
 وإلى الأول ذهب عبد الملك . قال أبو عمر : جعلوا الحكم للرائحة دون اللون ، فكان الحكم
 لها فاستدلوا عليها في زعمهم بهذا الحديث . وهذا لا يفهم منه معنى تسكن إليه النفس .
 ولا في الدم معنى الماء فيقاس عليه ، ولا يشتغل بمثل هذا الفقهاء ، وليس من شأن أهل العلم
 اللغز به وإشكاله ؛ وإنما شأنهم إيضاحه وبيانه ، ولذلك أخذ الميثاق عليهم لبيئته للناس
 ولا يكتُمونه ، والماء لا يخلو تغيره بنجاسة أو بغير نجاسة ، فإن كان بنجاسة وتغير فقد أجمع
 العلماء على أنه غير طاهر ولا مطهر ، وكذلك أجمعوا أنه إذا تغير بغير نجاسة أنه طاهر على
 أصله . وقال الجمهور : إنه غير مطهر إلا أن يكون تغيره من تربة وحماة . وما أجمعوا عليه
 فهو الحق الذي لا إشكال فيه ، ولا التباس معه .

الرابعة — الماء المتغير بقراره كرنيخ أو جبر يجرى عليه ، أو تغير بطحلب أو ورق
 شجر ينبت عليه لا يمكن الاحتراز عنه فاتفق العلماء أن ذلك لا يمنع من الوضوء به ، لعدم
 الاحتراز منه والافتكالك عنه ؛ وقد روى ابن وهب عن مالك أن غيره أولى منه .

الخامسة — قال علماؤنا رحمة الله عليهم : ويكره سؤر النصراني وسائر الكفار والمدمن
 الخمر ، وما أكل الحيف ؛ كالكلاب وغيرها . ومن توضأ بسؤرهم فلا شيء عليه حتى
 يستيقن النجاسة . قال البخاري : « وتوضأ عمر رضي الله عنه من بيت نصرانية . ذكر سفيان
 ابن عيينة قال : حدثونا عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : لما كنا بالشام أتيت عمر بن الخطاب
 بماء فتوضأ منه فقال : من أين جئت بهذا الماء ؟ ما رأيت ماء عذبا ولا ماء سماء أطيب منه .
 قال قلت : جئت به من بيت هذه العجوز النصرانية ؛ فلما توضأ أتاها فقال : أيتها العجوز
 أسلمتي تسلمتي ؟ بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق . قال : فكشفت عن رأسها ؛ فإذا

مثل الثغامة^(١) ، فقالت : عجوز كبيرة ، وإنما أموت الآن ! فقال عمر رضى الله عنه : اللهم أشهد . أخرجه الدارقطني ، حدثنا الحسين بن إسماعيل قال حدثنا أحمد بن إبراهيم البوشنجي قال حدثنا سفيان .. فذكره . ورواه أيضا عن الحسين بن إسماعيل قال حدثنا خلاد بن أسلم حدثنا سفيان عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه توضأ من بيت نصرانية أتاها فقال : أيتها العجوز أسلمى ... ؛ وذكر الحديث بمثل ما تقدم .

السادسة — فأما الكلب إذا ولغ في الماء فقال مالك : يغسل الإناء سبعا ولا يتوضأ منه وهو طاهر . وقال الثوري : يتوضأ بذلك الماء ويتيمم معه . وهو قول عبد الملك ابن عبد العزيز ومحمد بن مسلمة . وقال أبو حنيفة : الكلب نجس ، ويغسل الإناء منه لأنه نجس . وبه قال الشافعي وأحمد وإسحق . وقد كان مالك يفرق بين ما يجوز اتخاذه من الكلاب وبين ما لا يجوز اتخاذه منها في غسل الإناء من ولوغه . وتحصيل مذهبه أنه طاهر عنده ، لا ينجس ولوغه شيئا ولغ فيه طعاما ولا غيره ؛ إلا أنه استحب هراقة ما ولغ فيه من الماء ليسارة مؤنته . وكتب البادية والحاضرة سواء . ويغسل الإناء منه على كل حال سبعا تعبدا . هذا ما استقر عليه مذهبه عند المناظرين من أصحابه . ذكر ابن وهب قال : حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عطاء عن أبي هريرة قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحياض التي تكون فيما بين مكة والمدينة ، ف قيل له : إن الكلاب والسباع ترد عليها . فقال : ” لها ما أخذت في بطونها ولنا ما بقي شراب وطهور “ أخرجه الدارقطني . وهذا نص في طهارة الكلاب وطهارة ما تلغ فيه . وفي البخاري عن ابن عمر أن الكلاب كانت تقبل وتدبر في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يرشون شيئا من ذلك . وقال عمر بحضرة الصحابة لصاحب الحوض الذي سأله عمرو بن العاص : هل ترد حوضك السباع . فقال عمر : يا صاحب الحوض ، لا نخبرنا فإننا نرد على السباع وترد علينا . أخرجه مالك والدارقطني . ولم يفرق بين السباع والكلب من جملتها ، ولا حجة للمخالف

(١) الثغامة : نبات أبيض الثمر والزهر يشبه بياض الشيب به .

في الأمر بإزالة ما وُلغ فيه وأن ذلك للنجاسة، وإنما أمر بإزاقته لأن النفس تعافه لا لنجاسته؛ لأن التنزه من الأقدار مندوب إليه، أو تغليظا عليهم لأنهم نهوا عن اقتنائها كما قاله ابن عمر والحسن؛ فلما لم ينتهوا عن ذلك غلظ عليهم في الماء لقلته عندهم في البادية، حتى يشتد عليهم فيمتنعوا من اقتنائها. وأما الأمر بغسل الإناء لعبادة لا لنجاسة كما ذكرناه بدليلين: أحدهما — أن الغسل قد دخله العدد — الثاني — أنه قد جعل للتراب فيه مدخل لقوله عليه السلام: "وعقروه الشامة بالتراب". ولو كان للنجاسة لما كان للعدد ولا للتراب فيه مدخل كالبول. وقد جعل صلى الله عليه وسلم الهز وما وُلغ فيه طاهرا، والهز سبع لا خلاف في ذلك؛ لأنه يفترس ويأكل الميتة؛ فكذلك الكلب وما كان مثله من السباع؛ لأنه إذا جاء نص في أحدهما كان نصا في الآخر. وهذا من أقوى أنواع القياس. هذا لو لم يكن هناك دليل، وقد ذكرنا النص على طهارته فسقط قول المخالف. والحمد لله.

السابعة — ما مات في الماء مما لا دم له فلا يضرّ الماء إن لم يغير ريحه؛ فإن أنتن لم يتوضأ به. وكذلك ما كان له دم سائل من دواب الماء كالخوت والضفدع لم يفسد ذلك الماء موته فيه؛ إلا أن تتغير رائحته، فإن تغيرت رائحته وأنتن لم يحز التطهر به ولا الوضوء منه، وليس بنجس عند مالك. وأما ماله نفس سائلة فمات في الماء ونزع مكانه ولم يغير لونه ولا طعمه ولا ريحه فهو طاهر مطهر سواء كان الماء قليلا أو كثيرا عند المدنيين. وأستحب بعضهم أن ينزع من ذلك الماء دلاء لتطيب النفس به، ولا يتحدثون في ذلك حديثا لا يتعدى. ويكرهون استعمال ذلك الماء قبل نزع الدلاء، فإن استعمله أحد في غسل أو وضوء جاز إذا كانت حاله ما وصفنا. وقد كان بعض أصحاب مالك يرى لمن توضأ بهذا الماء وإن لم يتغير أن يتيمم، فيجمع بين الطهارتين احتياطا، فإن لم يفعل وصلى بذلك الماء أجزأه. وروى الدارقطني عن محمد بن سيرين أن زنجيا وقع في زمزم — يعني فمات — فأمر به ابن عباس رضي الله عنه فأخرج فأمر بها أن تنزع. قال: فغلبتهم عين جاءتهم من

الركن فأمر بها فدُسمت بالقبايطي^(١) والمطارف حتى نزحوها ، فلما نزحوها انفجرت عليهم .
وأخرجه عن أبي الطفيل أن غلاما وقع في بئر زمزم فترحت . وهذا يحتمل أن يكون الماء
تغير ، والله أعلم . وروى شعبة عن معوية عن إبراهيم أنه كان يقول : كل نفس سائلة
لا يتوضأ منها ، ولكن رخص في الخنفساء والعقرب والجراد والجدجد إذا وقعن في الركاء^(٢) فلا
بأس به . قال شعبة : وأظنه قد ذكر الوزغة . أخرجه الدارقطني^(٣) ، حدثنا الحسين بن اسمعيل
قال حدثنا محمد بن الوليد قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة ... ؛ فذكره .

الثامنة — ذهب الجمهور من الصحابة وفقهاء الأمصار وسائر التابعين بالحجاز والعراق
أن ما ولغ فيه الهز من الماء طاهر ، وأنه لا بأس بالوضوء بسؤره ؛ لحديث أبي قتادة ، أخرجه
مالك وغيره . وقد روى عن أبي هريرة فيه خلاف . وروى عن عطاء بن أبي رباح وسعيد
أبن المسيب ومحمد بن سيرين أنهم أمروا بإراقة ماء ولغ فيه الهز وغسل الإناء منه . واختلف
في ذلك عن الحسن . ويحتمل أن يكون الحسن رأى في فمه نجاسة ليصح مخرج الرويتين عنه .
قال الترمذي لما ذكر حديث مالك : « وفي الباب عن عائشة وأبي هريرة ، هذا حديث حسن
صحيح ، وهو قول أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم ؛
مثل الشافعي وأحمد وإسحق ، لم يروا بسؤر الهزة بأسا . وهذا أحسن شيء في الباب ، وقد
جود مالك هذا الحديث عن إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة ، ولم يأت به أحد أتم من مالك »
قال الحافظ أبو عمر : المحجة عند التنازع والاختلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وقد صح من حديث أبي قتادة أنه أصغى لها الإناء حتى شربت . الحديث . وعليه اعتماد
الفقهاء في كل مصر إلا أبا حنيفة ومن قال بقوله ؛ فإنه كان يكره سؤره . وقال : إن توضأ
به أحد أجزاءه ، ولا أعلم حجة لمن كره الوضوء بسؤر الهزة أحسن من أنه لم يبلغه حديث أبي
قتادة ، وبلغه حديث أبي هريرة في الكلب فقاس الهز عليه ، وقد فرقته السنة بينهما في باب

(١) دسم الشيء يدسمه دسما : سدّه . والقبايطي (بالضم) : ثياب من كتان رقيق يعمل بمصر . نسبة إلى القبط
على غير قياس . والمطارف : جمع مطرف ، وهو رداء من خز مريع ذو أعلام . (٢) الجدجد كهدهد طويل
شبه الجراد . (٣) الركاء (جمع ركوة) : إناء صغير من جلد يشرب فيه الماء .

التعبد في غسل الإناء ، ومن حَجَّته السنة خاصته ، وما خالفها مطرح . وبالله التوفيق .
ومن حجَّتهم أيضا ما رواه قزّة بن خالد عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " طهور الإناء إذا ولغ فيه الهز أن يغسل مرة أو مرتين " شك قزّة . وهذا الحديث لم يرفعه إلا قزّة بن خالد ، وقرة ثقة ثبت .

قلت : هذا الحديث أخرجه الدارقطني ، ومثله : " طهور الإناء إذا ولغ فيه الكلب أن يغسل سبع مرات الأولى بالتراب والهز مرة أو مرتين " . قزّة شك . قال أبو بكر .
كذا رواه أبو عاصم مرفوعا ، ورواه غيره عن قزّة (ولوغ الكلب) مرفوعا و (ولوغ الهز) موقوفا . وروى أبو صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يغسل الإناء من الهز كما يغسل من الكلب " قال الدارقطني : لا يثبت هذا مرفوعا والمحفوظ من قول أبي هريرة وأختلف عنه . وذكر معمر وأبن جريح عن ابن طاوس عن أبيه أنه كان يجعل الهز مثل الكلب . وعن مجاهد أنه قال في الإناء يلغ فيه السنور قال : أغسله سبع مرات . قاله الدارقطني .

التاسعة — الماء المستعمل طاهر إذا كانت أعضاء المتوضئ به طاهرة ؛ إلا أن مالكا وجماعة من الفقهاء الحلة كانوا يكرهون الوضوء به . وقال مالك : لا خير فيه ، ولا أحب لأحد أن يتوضأ به ، فإن فعل وصلى لم أر عليه إعادة الصلاة ويتوضأ لما يستقبل . وقال أبو حنيفة والشافعي وأصحابهما : لا يجوز استعماله في رفع الحدث ، ومن توضأ به أعاد ؛ لأنه ليس بماء مطلق ، ويتم واجده لأنه ليس بواجد ماء . وقال بقولهم في ذلك أصبغ بن الفرج ، وهو قول الأوزاعي . واحتجوا بحديث الصنابحي أخرجه مالك وحديث عمرو بن عبسة أخرجه مسلم ، وغير ذلك من الآثار . وقالوا : الماء إذا توضئ به خرجت الخطايا معه ؛ فوجب التنزه عنه لأنه ماء الذنوب . قال أبو عمر : وهذا عندى لا وجه له ؛ لأن الذنوب لا تنجس الماء لأنها لا أشخاص لها ولا أجسام تمازج الماء فتفسده ، وإنما معنى قوله « خرجت الخطايا مع الماء » إعلام منه بأن الوضوء للصلاة عمل يكفر الله به السيئات عن عباده

المؤمنين رحمة منه بهم وتفضلا عليهم . وقال أبو ثور وداود مثل قول مالك ، وأن الوضوء بالماء المستعمل جائز ؛ لأنه ماء طاهر لا ينضاف إليه شيء وهو ماء مطلق . واحتجوا بإجماع الأمة على طهارته إذا لم يكن في أعضائه المتوضئ نجاسة . وإلى هذا ذهب أبو عبد الله المروزي محمد بن نصر . وروى عن علي بن أبي طالب وابن عمر وأبي أمامة وعطاء بن أبي رباح والحسن البصري والنخعي ومكحول والزهري أنهم قالوا فيمن نسي مسح رأسه فوجد في لحيته بللا : إنه يجوز له أن يمسح بذلك البلل رأسه ؛ فهؤلاء كلهم أجازوا الوضوء بالماء المستعمل . روى عبد السلام بن صالح حدثنا إسحاق بن سويد عن العلاء بن زياد عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مرضى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عليهم ذات يوم وقد آغسل وقد بقيت لمعة من جسده لم يصبها الماء ، فقلنا : يا رسول الله ، هذه لمعة لم يصبها الماء ؛ فكان له شعر وارد ، فقال بشعره هكذا على المكان قبله . أخرجه الدارقطني ، وقال : عبد السلام بن صالح هذا بصرى وليس بقوى ، وغيره من الثقات يرويه عن إسحاق عن العلاء مرسلًا ، وهو الضواب .

قلت : الراوى الثقة عن إسحاق بن سويد العدوى عن العلاء بن زياد العدوى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آغسل ... ؛ الحديث فيما ذكره هشيم . قال ابن العربي : «مسئلة الماء المستعمل إنما تنبئ على أصل آخر ، وهو أن الأكلة إذا أدى بها فرض هل يؤدي بها فرض آخر أم لا ؛ فمنع ذلك المخالف قياسا على الرقبة إذا أدى بها فرض عتق لم يصلح أن يتكرر في أداء فرض آخر ؛ وهذا باطل من القول ، فإن العتق إذا أتى على الرق أتلغه فلا يبقى محل لأداء الفرض بعتق آخر . ونظيره من الماء ما تلف على الأعضاء فإنه لا يصح أن يؤدي به فرض آخر لتلف عينه حسا كما تلف الرق في الرقبة بالعتق حكما ، وهذا نفيس فتأملوه » .

(١) أى مسترسل طويل . (٢) العرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال ، وتطلقه على غير الكلام واللسان ؛ فتقول : قال بيده ؛ أى أخذ . وقال برجله ؛ أى مشى . وقال بالماء على يده ؛ أى قلب . وقال بثوب ، أى رفعه . وكل ذلك على المجاز والاتساع .

العاشرة — لم يفرق مالك وأصحابه بين الماء تقع فيه النجاسة وبين النجاسة يرد عليها الماء ، راكدا كان الماء أو غير راكد ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” الماء لا ينجسه شيء إلا ما غلب عليه فغير طعمه أو لونه أو ريحه “ . وفرقت الشافعية فقالوا : إذا وردت النجاسة على الماء تنجس ؛ وأختره ابن العربي . وقال : من أصول الشريعة في أحكام المياه أن ورود النجاسة على الماء ليس كورود الماء على النجاسة ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم : ” إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثا فإن أحدكم لا يدرى أين باتت يده “ . فمنع من ورود اليد على الماء ، وأمر بإيراد الماء عليها ، وهذا أصل بديع في الباب ، ولولا وروده على النجاسة — قليلا كان أو كثيرا — لما طهرت . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في بول الأعرجي في المسجد : ” صبوا عليه دُئوبا من ماء “ . قال شيخنا أبو العباس : وأستدلوا أيضا بحديث القلتين ، فقالوا : إذا كان الماء دون القلتين فخلته نجاسة تنجس وإن لم تغيره ، وإن ورد ذلك القدر فأقبل على النجاسة فأذهب عنها بقي الماء على طهارته وأزال النجاسة وهذه مناقضة ، إذ المخالطة قد حصلت في الصورتين ، وتفرقهم ورود الماء على النجاسة وورودها عليه فرق صوري ليس فيه من الفقه شيء ، فليس الباب باب التعبدات بل من باب عقلية المعاني ، فإنه من باب إزالة النجاسة وأحكامها . ثم هذا كله منهم يردده قوله عليه الصلاة والسلام : ” الماء طهور لا ينجسه شيء إلا ما غلب لونه أو طعمه أو ريحه “ .

قلت : هذا الحديث أخرجه الدارقطني عن رشدين بن سعد أبي المجاج عن معاوية بن صالح عن راشد بن سعد عن أبي أمامة الباهلي وعن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وليس فيه ذكر اللون . وقال : لم يرفعه غير رشدين بن سعد عن معاوية بن صالح وليس بالقوى ، وأحسن منه في الاستدلال ما رواه أبو أسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن كعب عن عبيد الله بن عبد الله بن رافع بن خديج عن أبي سعيد الخدري قال قيل : يا رسول الله

(١) أنتوضاً من بثر بضاعة ، وهى بثر تلقى فيها الحيض ولحوم الكلاب والنتن ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الماء طهور لا ينجسه شيء " أخرجه أبو داود والترمذى والدارقطنى كلهم بهذا الإسناد . وقال أبو عيسى : هذا حديث حسن ، وقد جود أبو أسامة هذا الحديث ولم يرو أحد حديث أبي سعيد فى بثر بضاعة أحسن مما روى أبو أسامة . فهذا الحديث نص فى ورود النجاسة على الماء ، وقد حكم صلى الله عليه وسلم بطهارته وطهوره . قال أبو داود : سمعت قتبية بن سعيد قال سألت قيم بثر بضاعة عن عمه ، قالت : أ كثر ما يكون الماء فيها ؟ قال : إلى العانة . قلت : فإذا نقص ؟ قال : دون العورة . قال أبو داود : وقد رت بثر بضاعة بردانى مددته عليها ثم ذرعتة فإذا عرضها ستة أذرع ، وسألت الذى فتح لى باب البستان فأدخلنى إليه : هل غير بناؤها عما كانت عليه ؟ فقال لا . ورأيت فيها ماء متغير اللون . فكان هذا دليلا لنا على ما ذكرناه ، غير أن ابن العربى قال : إنها فى وسط السبحة ، فهاؤها يكون متغيرا من قرارها ، والله أعلم .

الحادية عشرة — الماء الطاهر المطهر الذى يحوز به الوضوء وغسل النجاسات هو الماء القراح الصافى من ماء السماء والأنهار والبحار والعيون والآبار ، وما عرفه الناس ماء مطلقا غير مضاف إلى شيء خالطه كما خلقه الله عز وجل صافيا ولا يضره لون أرضه على ما بيناه . وخالف فى هذه الجملة أبو حنيفة وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمر فأما أبو حنيفة فأجاز الوضوء بالنبيذ فى السفر ، وجوز إزالة النجاسة بكل مائع ظاهر . فأما بالدهن والمرق فعنه رواية أنه لا يجوز إزالتها به . إلا أن أصحابه يقولون : إذا زالت النجاسة به جاز . وكذلك عنده النار والشمس ؛ حتى أن جلد الميتة إذا جف فى الشمس طهر من غير دباغ . وكذلك النجاسة على الأرض إذا جفت بالشمس فإنه يطهر ذلك الموضع ، بحيث تجوز الصلاة عليه ، ولكن لا يحوز التيمم بذلك التراب . قال ابن العربى : لما وصف الله سبحانه الماء بأنه طهور وآمن بإزالته من السماء ليظهرنا به دل على اختصاصه بذلك ؛ وكذلك قال عليه الصلاة

(١) الحيض : الخرق التى يمسح بها دم الحيض ؛ ويقال لها المحايض .

والسلام لأسماء بنت الصديق حين سأله عن دم الحيض يصيب الثوب : ” حَتَّى يُمْسَ ثُمَّ آغْسِلِيهِ بِالْمَاءِ “ . فلذلك لم يلحق غير الماء بالماء لما في ذلك من إبطال الأمتنان .
وليس التنجاسة معنى محسوسا حتى يقال كل ما أزالها فقد قام به الغرض ، وإنما التنجاسة حكم شرعي عين له صاحب الشرع الماء فلا يلحق به غيره إذ ليس في معناه ، ولأنه لو لحق به لأسقطه ، والفرع إذا عاد إلحاقه بالأصل في إسقاطه سقط في نفسه . وقد كان تاج السنة ذو العز ابن المرتضى الدبوسي يسميه فرخ زنى .

قلت : وأما ما استدلل به على استعمال النبيذ فأحاديث واهية ، ضعاف لا يقوم شيء منها على ساق ، ذكرها الدارقطني وضعفها ونص عليها . وكذلك ضعف ما روى عن ابن عباس موقوفا ” النبيذ وضوء لمن لم يجد الماء “ . في طريقه ابن محرز متروك الحديث . وكذلك ما روى عن علي أنه قال : لا بأس بالوضوء بالنبيذ . المجاج وأبو ليلى ضعيفان . وضعف حديث ابن مسعود وقال : تفرد به ابن لهيعة وهو ضعيف الحديث . وذكر عن علقمة بن قيس قال قلت لعبد الله بن مسعود : أشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد منكم ليلة أناته داعي الجن ؟ فقال لا .

قلت : هذا إسناد صحيح لا يختلف في عدالة رواته . وأخرج الترمذي حديث ابن مسعود قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم : ” ما في إداواتك “^(١) فقلت : نبيذ . فقال : ” تمر طيبة وماء طهور “ قال : فتوضأ منه . قال أبو عيسى : وإنما روى هذا الحديث عن أبي زيد عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبو زيد رجل مجهول عند أهل الحديث لا نعرف له رواية غير هذا الحديث ، وقد رأى بعض أهل العلم الوضوء بالنبيذ ، منهم سفيان وغيره ، وقال بعض أهل العلم : لا يتوضأ بالنبيذ ، وهو قول الشافعي وأحمد وإسحق ، وقال إسحق : إن آتلى رجل بهذا فتوضأ بالنبيذ وتيمم أحب إلى . قال أبو عيسى : وقول من يقول لا يتوضأ بالنبيذ أقرب إلى الكتاب والسنة وأشبه ، لأن الله تعالى قال : « فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا »

(١) الإداوة (بالكسر) : إناء صغير من جلد يخذل الماء .

صَعِيدًا طَيِّبًا» . وهذه المسئلة مطولة في كتب الخلاف ؛ وعمدتهم التمسك بلفظ الماء حسبا
تقدم في « المسئلة ^(١) » بيانه والله أعلم .

الثانية عشرة - لما قال الله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا » وقال : « يُطَهِّرُكُمْ
بِهِ » توقف جماعة في ماء البحر ؛ لأنه ليس بمنزل من السماء ؛ حتى رووا عن عبد الله
ابن عمرو وابن عمرو معا أنه لا يتوضأ به ؛ لأنه نار ولأنه طبق جهنم . ولكن النبي صلى الله
عليه وسلم بين حكمه حين قال لمن سأله : « هو الطهور ماؤه الحل ميتته » أخرجه مالك . وقال
فيه أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وهو قول أكثر الفقهاء من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم ، منهم أبو بكر وعمر وابن عباس ، لم يروا بأسا بماء البحر ، وقد كره بعض
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء بماء البحر ؛ منهم ابن عمر وعبد الله بن عمرو ، وقال
عبد الله بن عمرو : هو نار . قال أبو عمر : وقد سئل أبو عيسى الترمذي عن حديث مالك
هذا عن صفوان بن سَليم فقال : هو عندي حديث صحيح . قال أبو عيسى فقلت للبخاري :
هشيم يقول فيه ابن أبي بَرزة . فقال : وهم فيه ، إنما هو المغيرة بن أبي بُردة . قال أبو عمر :
لا أدري ما هذا من البخاري رحمه الله ، ولو كان صحيحا لأخرجه في مصنفه الصحيح عنده ،
ولم يفعل لأنه لا يعول في الصحيح إلا على الإسناد . وهذا الحديث لا يحتاج أهل الحديث بمثل
إسناده ، وهو عندي صحيح لأن العلماء تلقوه بالقبول له والعمل به ، ولا يخالف في جملة أحد
من الفقهاء ، وإنما الخلاف بينهم في بعض معانيه . وقد أجمع جمهور من العلماء وجماعة
أئمة الفتوى بالأمصار من الفقهاء : أن البحر طهور ماؤه ، وأن الوضوء به جائز ؛ إلا ما روى
عن عبد الله بن عمر بن الخطاب وعبد الله بن عمرو بن العاصي أنهما كرها الوضوء بماء البحر ،
ولم يتابعهما أحد من فقهاء الأمصار على ذلك ولا عرج عليه ، ولا التفت إليه الحديث هذا
الباب . وهذا يدل على آسثار الحديث عندهم ، وعملهم به وقبولهم له ، وهو أولى عندهم من
الإسناد الظاهر الصحة لمعنى ترده الأصول . والله التوفيق .

(١) راجع ج ٦ ص ١٠٥ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قال أبو عمر : وصفوان بن سليم مولى حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى ، من عباد أهل المدينة وأتقاهم لله ، ناسكا ، كثير الصدقة بما وجد من قليل وكثير ، كثير العمل . خائفا لله ، يكنى أبا عبد الله ، سكن المدينة لم ينتقل عنها ، ومات بها سنة اثنتين وثلاثين ومائة . ذكر عبد الله بن أحمد بن حنبل قال : سمعت أبي يسأل عن صفوان بن سليم فقال : ثقة من خيار عباد الله وفضلاء المسلمين . وأما سعيد بن سلمة فلم يرو عنه فيما علمت إلا صفوان — والله أعلم — ومن كانت هذه حاله فهو مجهول لا تقوم به حجة عند جميعهم . وأما المغيرة بن أبي بردة فقليل عنه إنه خير معروف في حملة العلم كسعيد بن سلمة . وقيل : ليس بمجهول . قال أبو عمر : المغيرة بن أبي بردة وجدت ذكره في مغازى موسى بن نصير بالمغرب ، وكان موسى يستعمله على الخيل ، وفتح الله له في بلاد البربر فتوحات في البر والبحر . وروى الدارقطني من غير طريق مالك عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” من لم يطهره ماء البحر فلا طهره الله “ . قال إسناده حسن .

الثلاثة عشرة — قال ابن العربي : توهم قوم أن الماء إذا فضت للجنب منه فضلة لا يتوضأ به ، وهو مذهب باطل ، فقد ثبت عن ميمونة أنها قالت : أجنبنا أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم وأغتسلت من جفنة وفضت فضلة ، بجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ليغتسل منه فقلت : إني قد آغتسلت منه . فقال : ” إن الماء ليس عليه نجاسة — أو — إن الماء لا يُجَنَّب “ . قال أبو عمر : وردت آثار في هذا الباب مرفوعة في النهي عن أن يتوضأ الرجل بفضل المرأة . وزاد بعضهم في بعضها : ولكن ليغتربا جميعا . فقالت طائفة : لا يجوز أن يغترف الرجل مع المرأة في إناء واحد ؛ لأن كل واحد منهما متوضئ بفضل صاحبه . وقال آخرون : إنما كره من ذلك أن تنفرد المرأة بالإناء ثم يتوضأ الرجل بعدها بفضلها . وكل واحد منهم روى بما ذهب إليه أثرا . والذي ذهب إليه الجمهور من العلماء وجماعة فقهاء الأمصار أنه لا بأس أن يتوضأ الرجل بفضل المرأة وتوضأ المرأة من فضله ، انفردت المرأة بالإناء أو لم تنفرد . وفي مثل هذا آثار كثيرة صحاح . والذي نذهب إليه أن

الماء لا ينجسه شيء إلا ما ظهر فيه من النجاسات أو غلب عليه منها ؛ فلا وجه للاشتغال بما لا يصحح من الآثار والأقوال . والله المستعان .

روى الترمذی عن ابن عباس قال حدثتني ميمونة قالت : كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من إناء واحد من الجنابة . قال هذا حديث حسن صحيح . وروى البخاري عن عائشة قالت : كنت أغتسل أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد يقال له الفرق . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل بفضل ميمونة . وروى الترمذی عن ابن عباس قال : أغتسل بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في جفنة فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتوضأ منه فقالت : يا رسول الله، إني كنت جنباً . قال : "إن الماء لا يُنجب" . قال : هذا حديث حسن صحيح ، وهو قول سفيان الثوري ومالك والشافعي . وروى الدارقطني عن عمرة عن عائشة رضي الله عنها قالت : كنت أتوضأ أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد وقد أصابت الهرة منه قبل ذلك . قال : هذا حديث حسن صحيح . وروى أيضاً عن رجل من بني غفار قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فضل طهور المرأة . وفي الباب عن عبد الله بن سرجس . وكره بعض الفقهاء فضل طهور المرأة ، وهو قول أحمد وإسحق .

الرابعة عشرة — روى الدارقطني عن زيد بن أسلم مولى عمر بن الخطاب أن عمر بن الخطاب كان يسخن له الماء في قمقم^(٢)ة ويغتسل به . قال : وهذا إسناد صحيح . وروى عن عائشة قالت : دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سخنت ماء في الشمس . فقال "لا تفعل يا حميراء فإنه يورث البرص" . رواه خالد بن اسمعيل المخزومي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ، وهو متروك . ورواه عمرو بن محمد الأعشم عن فليح عن الزهري عن عروة عن عائشة . وهو منكر الحديث ، ولم يروه غيره عن فليح ، ولا يصح عن الزهري ، قاله الدارقطني .

(١) الفرق (بالجر يك) : ميكال يسع ستة عشر رطلاً . وبالسكون مائة وعشرون رطلاً .

(٢) القمقم (كقهدد) : ما يسخن فيه الماء من نحاس وغيره .

الخامسة عشرة -- كل إناء طاهر بخائز الوضوء منه إلا إناء الذهب والفضة ؛ انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اتخاذهما . وذلك -- والله أعلم -- للتشبه بالأعاجم والجبابة لا لتجاسة فيهما . ومن توضأ فيهما أجزأه وضوءه وكان عاصيا باستعمالهما . وقد قيل : لا يجزئ الوضوء في أحدهما . والأول أكثر ؛ قاله أبو عمر . وكل جلد ذكي بخائز استعماله للوضوء وغير ذلك . وكان مالك يكره الوضوء في إناء جلد الميتة بعد الدباغ ؛ على اختلاف من قوله . وقد تقدم في « النحل »^(١) .

قوله تعالى : لِنُخْشِي بِهِ بَلَدَةً مَّيْتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسِيَّ كَثِيرًا ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : (لِنُخْشِي بِهِ) أى بالمطر . (بَلَدَةً مَّيْتًا) بالحدوبة والمحل وعدم النبات . قال كعب : المطر روح الأرض يحييها الله به . وقال : « مَيِّتًا » ولم يقل ميتة لأن معنى البلدة والبلد واحد ؛ قاله الزجاج . وقيل : أراد بالبلد المكان . (وَنُسْقِيَهُ) قراءة العامة بضم^(٢) النون . وقرأ عمر بن الخطاب وعاصم والأعمش فيما روى المفضل عنهما « نُسْقِيَهُ » (بفتح^(٣)) النون . (مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسِيَّ كَثِيرًا) أى بشرا كثيرا وأناسى واحده أنسى نحو جمع القرقور قَرَّاقِرَ وقَرَّاقِرَ فى قول الأخفش والمبرد وأحد قولى الفراء ؛ وله قول آخر وهو أن يكون واحده إنسانا ثم تبدل من النون ياء ؛ فنقول : أناسى ، والأصل أناسين ، مثل سرحان وسراحين ، وبستان وبساتين ؛ فجعلوا الياء عوضا من النون ، وعلى هذا يجوز سراحى وبساتى ، لا فرق بينهما . قال الفراء : ويجوز « أَنَاسِي » بتخفيف الياء التى فيما بين لام الفعل وعينه ؛ مثل قراقير وقراقير . وقال « كثيرا » ولم يقل كثيرين ؛ لأن فعلا قد يراد به الكثرة ؛ نحو « وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا » .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٥٦ طبعة أولى أو ثانية . (٢) فى الاصول : « بضم النون » . وهو تحريف

والتصويب عن أبى حيان وغيره . (٣) القرقور : ضرب من السفن . وقيل : هى السفينة العظيمة أو الطويلة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ ﴾ يعني القرآن ، وقد جرى ذكره في أول السورة : قوله تعالى : « تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ » . وقوله : « لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي » وقوله : « اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا » . ﴿ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴾ أى بحودا له وتكذيبا به . وقيل : « وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ » هو المطر . روى عن ابن عباس وابن مسعود : وأنه ليس عام بأكثر مطرا من عام ولكن الله يصرفه حيث يشاء ، فما زيد لبعض نقص من غيرهم . فهذا معنى التصريف . وقيل « صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ » وابلا وطشا وطلا وريهاما — الجوهرى . الرهام الأمطار اللينة — ورداذا . وقيل : تصريفه تنويع الانتفاع به في الشرب والسقى والزراعات به والطهارات وسقى البساتين والغسل وشبهه . « لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا » قال عكرمة : هو قولهم في الأنواء : مطرنا بنوء كذا . قال النحاس : ولا نعلم بين أهل التفسير اختلافا أن الكفرها هنا قولهم مطرنا بنوء كذا وكذا ، وأن نظيره فعل النجم كذا ، وأن كل من نسب إليه فعلا فهو كافر . وروى الربيع بن صبيح قال : مُطِرَ النَّاسَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " أَصْبَحَ النَّاسُ فِيهَا رَجُلَيْنِ شَاكِرٍ وَكَافِرٍ فَأَمَّا الشَّاكِرُ فَيُحَمَّدُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَقْيَاهُ وَغِيَاثِهِ وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَقُولُ مُطِرْنَا بِنُوءِ كَذَا وَكَذَا " . وروى من حديث ابن مسعود عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : " مَا مِنْ سَنَةٍ بِأَمْطَرٍ مِنْ أُخْرَى وَلَكِنْ إِذَا عَمِلَ قَوْمٌ بِالْمَعَاصِي صَرَفَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَى غَيْرِهِمْ فَإِذَا عَصَوْا جَمِيعًا صَرَفَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَى الْفَيَافَى وَالْبَحَارِ " . وقيل : التصريف راجع إلى الريح ، وقد مضى في « البقرة » ^(١) بيانه . وقرأ حمزة والكسائي « لِيَذَّكَّرُوا » مخففة الذال من الذكر . الباقون مثقلا من التذكر ، أى لِيَذَّكَّرُوا نَعْمَ اللَّهُ وَيَعْلَمُوا أَنَّ مِنْ أَنْعَمِهَا لَا يَجُوزُ الْإِشْرَاكُ بِهِ ، فَالْتَذَكُّرُ قَرِيبٌ مِنَ الذِّكْرِ غَيْرُ أَنَّ التَّذَكُّرَ يُطْلَقُ فِيمَا بَعْدَ عَنِ الْقَلْبِ فَيُحْتَاجُ إِلَى تَكْلُفٍ فِي التَّذَكُّرِ .

قوله تعالى : وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥١﴾ فَلَا تَطْعُ
الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴾ أى رسولا ينذرهم كما قسمنا المطر
ليخف عليك أعباء النبوة، ولكنا لم نفعل بل جعلناك نذيرا لكل لترفع درجتك فأشكر نعمة
الله عليك . ﴿ فَلَا تَطْعُ الْكَافِرِينَ ﴾ أى فيما يدعونك إليه من اتباع آلهتهم . ﴿ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ ﴾
قال ابن عباس بالقرآن . ابن زيد : بالإسلام . وقيل : بالسيف ؛ وهذا فيه بعد ؛ لأن
السورة مكية نزلت قبل الأمر بالقتال . ﴿ جِهَادًا كَبِيرًا ﴾ لا يخالطه فتور .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا
مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَخِجْرًا مَحْجُورًا ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ ﴾ عاد الكلام إلى ذكر النعم . و « مَرَجَ »
خَلَّى وخالط وأرسل . قال مجاهد : أرسلهما وأفاض أحدهما في الآخر . قال ابن عرفة :
« مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ » أى خالطهما فهما يلتقيان ؛ يقال : مرجته إذا خلطته . و « مَرَجَ الدِّينُ »
والأمرُ اختلط واضطرب ؛ ومنه قوله تعالى : « فِي أَمْرِ مَرْيَمَ » . ومنه قوله عليه الصلاة
والسلام لعبد الله بن عمرو بن العاصي ^(١) : « إِذَا رَأَيْتَ النَّاسَ مَرَجَتْ عُهُودُهُمْ وَخَفَّتْ أَمَانَاتُهُمْ
وَكَانُوا هَكَذَا وَهَكَذَا » وشبك بين أصابعه فقلت له : كيف أصنع عند ذلك ، جعلني الله
فداك ! قال : « أَلْزَمَ بَيْتَكَ وَامْلِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ وَخُذْ بِمَا تَعْرِفُ وَدَعْ مَا تَنْكَرُ وَعَلَيْكَ
بِخَاصَّةِ أَمْرِ نَفْسِكَ وَدَعْ عَنْكَ أَمْرَ الْعَامَةِ » نرجه النساء وأبو داود وغيرهما . وقال
الأزهري : « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ » خلى بينهما ؛ يقال مَرَجَتْ الدَّابَّةُ إِذَا خَلِيتَهَا تَرعى . وقال
ثعلب : المَرَجُ الإجراء ؛ فقوله : « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ » أى أجزاهما . وقال الأخفش : يقول قوم
أمرج البحرين مثل مرج فعل وأفعل بمعنى . ﴿ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ ﴾ أى حلو شديد العذوبة .

(١) الحديث في الفتنة .

« وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ » أى فيه ملوحة ومرارة . وروى طلحة أنه قرئ « وَهَذَا مَلَحٌ »
 بفتح الميم وكسر اللام . « وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا » أى حاجزا من قدرته لا يغلب أحدهما
 على صاحبه ؛ كما قال فى سورة الرحمن « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ . بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ » .
 « وَخِجْرًا مَحْجُورًا » أى سترا مستورا يمنع أحدهما من الاختلاط بالآخر . فالبرزخ الحاجز ،
 والحجر المانع . وقال الحسن : يعنى بحر فارس وبحر الروم . وقال ابن عباس وابن جبیر : يعنى
 بحر السماء وبحر الأرض . قال ابن عباس : يلتقيان فى كل عام وبينهما برزخ قضاء من قضائه .
 « وَخِجْرًا مَحْجُورًا » حراما محزوما أن يعذب هذا الملع بالعذب ، أو يملح هذا العذب بالملح .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا
 وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴿٥٩﴾

فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا » أى خلق من النطفة إنسانا .
 « فَجَعَلَهُ » أى جعل الإنسان « نَسَبًا وَصِهْرًا » . وقيل : « مِنَ الْمَاءِ » إشارة إلى أصل الخلقة
 فى أن كل حي مخلوق من الماء . وفى هذه الآية تعديد النعمة على الناس فى إيجادهم بعد العدم ،
 والتنبيه على العبرة فى ذلك .

الثانية — قوله تعالى : « فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا » النسب والصهر معنيان يعان كل قربنى تكون
 بين آدميين . قال ابن العربى : النسب عبارة عن خلط الماء بين الذكر والأنثى على وجه الشرع ؛
 فإن كان بمعصية كان خلقا مطلقا ولم يكن نسبا محققا . ولذلك لم يدخل تحت قوله « حُرِّمَتْ
 عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبنَاتُكُمْ » بنته من الزنى ؛ لأنها ليست ببنت له فى أصح القولين لعلمائنا وأصح
 القولين فى الدين ؛ وإذا لم يكن نسب شرعا فلا صهر شرعا ، فلا يحرم الزنى بنت أم ولا أم بنت ،
 وما يحرم من الحلال لا يحرم من الحرام ؛ لأن الله آمن بالنسب والصهر على عباده ورفع
 قدرهما ، وعاقب الأحكام فى الحل والحرم عليهما فلا يلحق الباطل بهما ولا يساويهما .

قلت : أختلف الفقهاء في نكاح الرجل أبنته من زنى أو أخته أو بنت أبنته من زنى ؛ فحرم ذلك قوم منهم ابن القاسم ، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه ، وأجاز ذلك آخرون منهم عبد الملك بن الماجشون ، وهو قول الشافعي ، وقد مضى هذا في « النساء » ^(١) مجودا . قال الفراء : النسب الذي لا يحل نكاحه . وقاله الزجاج ، وهو قول علي بن أبي طالب رضى الله عنه . وأشتقاق الصهر من صهرت الشيء إذا خلطته ؛ فكل واحد من الصهرين قد خلط صاحبه ، فسميت المنالك صهرا لاختلاط الناس بها . وقيل : الصهر قرابة النكاح ؛ فقرابة الزوجة هم الأختان ، وقرابة الزوج هم الأعمام . والأصهار يقع عاما لذلك كله ؛ قاله الأصمعي . وقال ابن الأعرابي : الأختان أبو المرأة وأخوها وعمها — كما قال الأصمعي — والصهر زوج أبنة الرجل وأخوه وأبوه وعمه . وقال محمد بن الحسن في رواية أبي سليمان الجوزجاني : أختان الرجل أزواج بناته وأخواته وعماته وخالاته ، وكل ذات محرم منه ، وأصهاره كل ذى رحم محرم من زوجته . قال النحاس : الأولى في هذا أن يكون القول في الأصهار ما قال الأصمعي ، وأن يكون من قبلهما جميعا . يقال صهرت الشيء أى خلطته ؛ فكل واحد منهما قد خلط صاحبه . والأولى في الأختان ما قال محمد بن الحسن لجهتين : إحداهما الحديث المرفوع ، روى محمد بن إسحاق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن محمد بن أسامة بن زيد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أما أنت يا علي نختني وأبو ولدي وأنت مني وأنا منك» . فهذا على أن زوج البنت ختن . والجهة الأخرى أن اشتقاق الختن من ختنه إذا قطعه ؛ وكأن الزوج قد انقطع عن أهله ، وقطع زوجته عن أهلها . وقال الضحاك : الصهر قرابة الرضاع . قال ابن عطية : وذلك عندي وهم أوجبهم أن ابن عباس قال : حرم من النسب سبع ، ومن الصهر خمس . وفي رواية أخرى من الصهر سبع ؛ يريد قوله عز وجل « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ » فهذا هو النسب . ثم يريد بالصهر قوله تعالى : « وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ » إلى قوله « وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ » . ثم ذكر المحصنات . ومحمل هذا أن ابن عباس أراد حرم من الصهر ما ذكر معه ، فقد أشار

(١) راجع ج ٥ ص ١٠١ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

بما ذكر إلى عظمه وهو الصهر ، لا أن الرضاع صهر ، وإنما الرضاع مدليل النسب يحرم منه ما يحرم من النسب بحكم الحديث المأثور فيه . ومن روى : وحرم من الصهر خمس أسقط من الآيتين الجمع بين الأختين والمحصنات ؛ وهن ذوات الأزواج .

قلت : فأبن عطية جعل الرضاع مع ما تقدم نسباً ، وهو قول الزجاج . قال أبو إسحق : النسب الذي ليس بصهر من قوله جل ثناؤه : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ » إلى قوله « وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ » والصهر من له التزويج . قال ابن عطية : وحكى الزهراوى قولاً أن النسب من جهة البنين والصهر من جهة البنات .

قلت : وذكر هذا القول النحاس ، وقال : لأن المصاهرة من جهتين تكون . وقال ابن سيرين : نزلت هذه الآية في النبي صلى الله عليه وسلم وعلى رضى الله عنه ؛ لأنه جمعه معه نسب وصهر . قال ابن عطية : فأجمعهما وكادة حمة إلى يوم القيامة . (وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا) على خلق ما يريد .

قوله تعالى : وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ
وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ) لما عدد النعم وبين كمال قدرته عجب من المشركين في إشراكهم به من لا يقدر على نفع ولا ضرر ؛ أى إن الله هو الذى خلق ما ذكره ، ثم هؤلاء لجهلهم يعبدون من دونه أمواتاً جمادات لا تنفع ولا تضر . (وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا) روى عن ابن عباس « الكافر » هنا أبو جهل ؛ وشرحه أنه يستظهر بعبادة الأوثان على أوليائه . وقال عكرمة : « الكافر » إبليس ، ظهر على عداوة ربه . وقال مطرف : « الكافر » هنا الشيطان . وقال الحسن : « ظهيراً » أى معيناً للشيطان على المعاصى . وقيل : المعنى ؛ وكان الكافر على ربه هيناً ذليلاً لا قدر له ولا وزن عنده ؛ من قول العرب : ظهرت به أى جعلته خلف ظهورك ولم تلفت إليه . ومنه قوله تعالى : « وَاتَّخَذُوا وِرَاءَ ظُهُورِهِمْ » أى هيناً .

ومنه قول الفرزدق :

تَمِيمُ بْنُ قَيْسٍ لَا تَكُونَنَّ حَاجَتِي * يَظْهَرُ فَلَا يَعْيا عَلَيَّ جَوَابُهَا

هذا معنى قول أبي عبيدة . وظهير بمعنى مظهر . أى كفر الكافرين هين على الله تعالى ، والله مستهين به لأن كفره لا يضره . وقيل : وكان الكافر على ربه الذى يعبده وهو الصنم قويا غالبا يعمل به ما يشاء ، لأن الجهاد لا قدرة له على دفع ضرر ونفع .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٥٦﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ يريد بالجنة مبشرا ونذيرا من النار ، وما أرسلك ولا مسيطرا . ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ﴾ يريد على ما جئكم به من القرآن والوحى . و « من » للتأكيد . ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ ﴾ لكن من شاء ، فهو استثناء منقطع ، والمعنى : لكن من شاء ﴿ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾ بإنفاقه من ماله فى سبيل الله فلينفق . ويجوز أن يكون متصلا ويقدر حذف المضاف ، التقدير : إلا أجر « مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا » باتباع دينى حتى ينال كرامة الدنيا والآخرة .

قوله تعالى : وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ ^ج وَكَفَىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ﴾ تقدم معنى التوكل فى « آل عمران » ^(١) وهذه السورة وأنه اعتماد القلب على الله تعالى فى كل الأمور ، وأن الأسباب وسائط أمر بها من غير اعتماد عليها . ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ ﴾ أى نزه الله تعالى عما يصفه هؤلاء الكفار به من الشركاء . والتسبيح التنزيه ، وقد تقدم . وقيل : « وَسَبِّحْ » أى صل له ، وتسمى الصلاة تسبيحا . ﴿ وَكَفَىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ﴾ أى عليا فيجازيهم بها .

قوله تعالى : الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسُئِلَ بِهِ خَيْرًا ^(٥٩)

قوله تعالى : (الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) تقدم في الأعراف . و « الَّذِي » في موضع خفض نعتا للحي . وقال « بَيْنَهُمَا » ولم يقل بينهما ؛ لأنه أراد الصنفين والنوعين والشيئين ؛ كقول القُطامي :

ألم يحزنك أن حبال قيس * وتغلب قد تباينت أنقطعا

أراد وحبال تغلب فتنى ، والحبال جمع ؛ لأنه أراد الشيئين والنوعين . (الرَّحْمَنُ فَمَا سُئِلَ بِهِ خَيْرًا) قال الزجاج : المعنى فأسأل عنه . وقد حكى هذا جماعة من أهل اللغة أن الباء تكون بمعنى عن ؛ كما قال تعالى : « سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ » وقال الشاعر :

هَلَّا سَأَلْتُ الْخَلِيلَ يَا بَنَةَ مَالِكِ * إِنْ كُنْتُ جَاهِلَةً بِمَا لَمْ تَعْلَمِي ^(٢)

وقال [عَلْقَمَةُ بْنُ عَبْدِ] ^(٣)

فَإِنْ تَسْأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَإِنِّي * خَيْرٌ بِأَدْوَاءِ النِّسَاءِ طَيِّبٌ

أى عن النساء وعمما لم تعلمي . وأنكره علي بن سليمان وقال : أهل النظر ينكرون أن تكون الباء بمعنى عن ؛ لأن في هذا إفسادا لمعاني قول العرب : لو لقيت فلانا للقيك به الأسد ؛ أى للقيك بلقائك إياه الأسد . المعنى فأسأل بسؤالك إياه خبيرا . وكذلك قال ابن جبير : الخبير هو الله . فـ « خَيْرًا » نصب على المفعول به بالسؤال .

قلت : قول الزجاج يخرج على وجه حسن ، وهو أن يكون الخبير غير الله ؛ أى فأسأل عنه خبيرا ، أى عالما به ، أى بصفاته وأسمائه . وقيل : المعنى فأسأل له خبيرا ، فهو نصب

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٨ وما بعدها طبعة أول أو ثانية . (٢) البيت من معلقة عنتره .

(٣) في نسخ الأصل « وقال امرؤ القيس » وهو تحريف . والبيت من قصيدة لعَلْقَمَةُ مطلعها :

طحا بك قلب في الحسان طروب ■ بعيد الشباب عصر حان مشيب

على الحال من الهاء المضمرة . قال المهدوي : ولا يحسن حالا إذا لا يخلو أن تكون الحال من السائل أو المستؤل ، ولا يصح كونها حالا من الفاعل ؛ لأن الخبر لا يحتاج أن يسأل غيره . ولا يكون من المفعول ؛ لأن المستؤل عنه وهو الرحمن خير أبدا ، والحال في أغلب الأمر يتغير وينقل ؛ إلا أن يحمل على أنها حال مؤكدة ؛ مثل « وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا » فيجوز . وأما « الرَّحْمَنُ » ففي رفعه ثلاثة أوجه : يكون بدلا من المضممر الذي في « أَسْتَوِي » . ويجوز أن يكون مرفوعا بمعنى هو الرحمن . ويجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء وخبره « فاسْتَلَّ بِهِ خَيْرًا » . ويجوز الخفض بمعنى وتوكل على الحي الذي لا يموت الرحمن ؛ يكون نعتا . ويجوز النصب على المدح .

قوله تعالى : **وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا** ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : **(وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ)** أى الله تعالى . **(قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ)** على جهة الإنكار والتعجب ، أى ما نعرف الرحمن إلا رحمن اليمامة ، يعنون مسيلة الكذاب . وزعم القاضي أبو بكر بن العربي أنهم إنما جهلوا الصفة لا الموصوف ، وأستدل على ذلك بقوله : **« وَمَا الرَّحْمَنُ »** ولم يقولوا ومن الرحمن . قال ابن الحصار : وكأنه رحمه الله لم يقرأ الآية الأخرى **« وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ »** . **(أَنَسْجُدَ لِمَا تَأْمُرُنَا)** هذه قراءة المدنيين والبصريين ؛ أى لما تأمرنا أنت يا محمد . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . وقرأ الأعشى وحمة والكسائي **« يَاْمُرُنَا »** بالياء . يعنون الرحمن ؛ كذا تأوله أبو عبيد ، قال : ولو أقرؤا بأن الرحمن أمرهم ما كانوا كفارا . فقال النحاس : وليس يجب أن يتأول عن الكوفيين في قراءتهم هذا التأويل البعيد ، ولكن الأولى أن يكون التأويل لهم **« أَنَسْجُدَ لِمَا يَاْمُرُنَا »** النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فتصح القراءة على هذا ، وإن كانت الأولى أبين وأقرب تناولا . **(وَزَادَهُمْ نُفُورًا)** أى زادهم قول القائل لهم اسجدوا للرحمن نفورا عن الدين . وكان سفيان الثوري يقول في هذه الآية : إلهى زادنى لك خضوعا ما زاد عدالك نفورا .

قوله تعالى : تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا
وَقَرَأَ مُنِيرًا ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا ﴾ أى منازل ؛ وقد تقدم ذكرها .
﴿ وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا ﴾ قال ابن عباس : يعنى الشمس ؛ نظيره « وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا » .
وقراءة العامة « سِرَاجًا » بالتوحيد . وقرأ حمزة والكسائي « سُرْجًا » يريدون النجوم العظام
الوقادة . والقراءة الأولى عند أبى عبيد أولى ؛ لأنه تأول أن السُّرْجَ النجوم ، وأن البروج النجوم .
فيجىء المعنى نجومًا ونجومًا . النحاس : ولكن التأويل لهم أن أبان بن تغلب قال : السرج النجوم
الدرارى . الثعلبي : كالزهرة والمشتري وزحل والماكين ونحوها . ﴿ وَقَرَأَ مُنِيرًا ﴾ ينير الأرض
إذا طلع . وروى عصمة عن الأعمش « وَقُرْأَ » بضم القاف وإسكان الميم . وهذه قراءة شاذة ،
ولو لم يكن فيها إلا أن أحمد بن حنبل وهو إمام المسلمين فى وقته قال : لا تكتبوا ما يحكيه
عصمة الذى يروى القراءات ، وقد ألع أبو حاتم السجستاني بذكر ما يرويه عصمة هذا .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَن أَرَادَ
أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿٦٢﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ خِلْفَةً ﴾ قال أبو عبيدة : الخلفة كل شئ بعد شئ .
وكل واحد من الليل والنهار يخلف صاحبه . ويقال للبطون : أصابته خلفة ؛ أى قيام وقعود
يخلف هذا ذاك . ومنه خلفه النبات ، وهو ورق يخرج بعد الورق الأول فى الصيف .
ومن هذا المعنى قول زهير بن أبى سلمي :

بها العين والآرام يمشين خِلْفَةً * وأطلاؤها ينهضن من كل مجثم ^(٢)

(١) راجع ج ١٠ ص ٩ طبعة أولى أو ثانية . (٢) العين (بالكسر) جمع أعين وعيناء ، وهى بقرة الوحش ؛
سميت بذلك لسعة أعينها . والأطلاء : جمع طلاء ، وهو ولد البقرة وولد الطيئة الصغير . والمجثم : الموضع الذى
يجثم فيه ؛ أى يقام فيه .

الرَّمْ وَلَدَ الظُّبَى وَجَمَعَهُ آرَامُ ، يَقُولُ : إِذَا ذَهَبَ فُوجٌ جَاءَ فُوجٌ . وَمِنْهُ قَوْلُ الْآخِرِ يَصِفُ
أَمْرًا تَنْتَقِلُ مِنْ مَنْزِلٍ فِي الشِّتَاءِ إِلَى مَنْزِلٍ فِي الصَّيْفِ دَأْبًا :

وَلَهَا بِالْمَاطِرُونَ إِذَا * أَكَلَ النَّمْلُ الَّذِي جَمَعَ

خَلْفَةً حَتَّى إِذَا آرْتَبَعَتْ * سَكَنْتُ مِنْ جَلْقٍ بَيْعًا

فِي بَيْوتٍ وَسَطَ دَسَكَةٍ * حَوْلَهَا الزَّيْتُونُ قَدْ يَنَعَا

قال مجاهد : « خَلْفَةٌ » من الخِلاف ؛ هذا أبيض وهذا أسود ؛ والأَوَّلُ أقوى . وقيل :
يتعاقبان في الضياء والظلام والزيادة والنقصان . وقيل : هو من باب حذف المضاف ؛ أى جعل
الليل والنهار ذوى خِلفة ، أى اختلاف . (لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ) أى يتذكر ، فيعلم أن الله
لم يجعله كذلك عبثاً فيعتبر في مصنوعات الله ، ويشكر الله تعالى على نعمه عليه في العقل والفكر
والفهم . وقال عمر بن الخطاب وأبن عباس والحسن : معناه من فاته شيء من الخير بالليل
أدركه بالنهار ، ومن فاته بالنهار أدركه بالليل . وفي الصحيح : « ما من أمرئ تكون له صلاة
بالليل فغلبه عليها نوم فيصلي ما بين طلوع الشمس إلى صلاة الظهر إلا كتب الله له أجر
صلاته وكان نومه عليه صدقة » . وروى مسلم عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « من نام عن حزبه أو عن شيء منه فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر
كتب له كأنما قرأه من الليل » .

الثانية — قال ابن العربي : سمعت ذا الشهيد الأكبر يقول : إن الله تعالى خلق العبد
حياً عالماً ، وبذلك كماله ، وسلط عليه آفة النوم وضرورة الحدث ونقصان الخِلفة ؛ إذ الكمال
للاَوَّلِ الخالق ، فما أمكن الرجل من دفع النوم بقلّة الأكل والسهر في طاعة الله فليفعل . ومن
الغبين العظيم أن يعيش الرجل ستين سنة ينام ليلها فيذهب النصف من عمره لغوا ، وينام
سدس النهار راحة فيذهب ثلثاه ويبقى له من العمر عشرون سنة . ومن الجهالة والسفاهة
أن يتلف الرجل ثلثي عمره في لذة فانية ، ولا يتلف عمره بسهر في لذة باقية عند الغنى الوفى
الذى ليس بعديم ولا ظلوم .

(١) هو يزيد بن معاوية . والماطرُونَ : موضع بالشام قرب دمشق .

الثالثة — الأشياء لا تتفاضل بأنفسها، فإن الجواهر والأعراض من حيث الوجود متماثلة، وإنما يقع التفاضل بالصفات. وقد اختلف أىّ الوقتين أفضل، الليل أو النهار. وفي الصوم غنية في الدلالة، والله أعلم؛ قاله ابن العربي.

قلت: والليل عظيم قدره؛ أمر نبيه عليه الصلاة والسلام بقيامه فقال: «وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ»، وقال: «قُمِ اللَّيْلَ» على ما يأتي بيانه. ومدح المؤمنين على قيامه فقال: «تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ». وقال عليه الصلاة والسلام: «والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار وصلاة الرجل في جوف الليل وفيه ساعة يستجاب فيها الدعاء وفيه ينزل الرب تبارك وتعالى» حسبما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى.

الرابعة — قرأ حمزة وحده «يَذْكُرُ» بسكون الذال وضم الكاف. وهى قراءة ابن وثاب وطلحة والنخعي. وفي مصحف أبي «يَتَذَكَّرُ» بزيادة تاء. وقرأ الباقر «يَذْكُرُ» بتشديد الكاف. ويَذْكُرُ ويَذْكُرُ بمعنى واحد. وقيل: معنى «يَذْكُرُ» بالتخفيف أى يذكر ما نسيه في أحد الوقتين في الوقت الثاني، أو يذكر تنزيه الله وتسبيحه فيها. (أو أراد شُكُورًا) يقال: شكر يشكر شكرًا وشكورا، مثل كفر يكفر كفرًا وكفورًا. وهذا الشكور على أنهما جعلهما قواما لمعاشهم. وكأنهم لما قالوا: «وَمَا الرَّحْمَنُ» قالوا: هو الذى يقدر على هذه الأشياء.

قوله تعالى: وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴿٦٤﴾

قوله تعالى: (وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا) لما ذكر جهالات المشركين وطعنهم في القرآن والنبوة ذكر عباده المؤمنين أيضا وذكر صفاتهم، وأضافهم إلى عبوديته تشريفا لهم، كما قال: «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ» وقد تقدم. فمن أطاع الله وعبدته وشغل سمعه وبصره ولسانه وقلبه بما أمره فهو الذى يستحق

أسم العبودية، ومن كان بعكس هذا شمله قوله تعالى : «أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ» يعني في عدم الاعتبار؛ كما تقدم في «الأعراف» . وكأنه قال : وعباد الرحمن هم الذين يمشون على الأرض، فحذف هم؛ كقولك : زيد الأمير، أى زيد هو الأمير . فـ«الَّذِينَ» خبر مبتدأ محذوف؛ قاله الأخفش . وقيل الخبر قوله في آخر السورة : «أُولَئِكَ يُحْزَنُ الْغُرْفَةُ بِمَا صَبَرُوا» وما بين المبتدأ والخبر أوصاف لهم وما تعلق بها؛ قاله الزجاج . قال : ويجوز أن يكون الخبر «الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ» . و«يَمْشُونَ» عبارة عن عيشهم ومدة حياتهم وتصرفاتهم، فذكر من ذلك العظم، لا سيما وفي ذلك الانتقال في الأرض؛ وهو معايشة الناس وغلطتهم .

قوله تعالى : «هَوْنًا» الهون مصدر الهين، وهو من السكينة والوقار . وفي التفسير : يمشون على الأرض حلماء متواضعين، يمشون في اقتصاد . والقصد والتؤدة وحسن السمات من أخلاق النبوة . وقال صلى الله عليه وسلم : «أيها الناس عليكم بالسكينة فإن البر ليس في الإيضاع»^(٢) وروى في صفته صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا زال زال ثقلها، ويخطو تكفؤًا . ويمشى هونا، ذريع المشية إذا مشى كأنما يخط من صَبَب . التقلع : رفع الرجل بقوة . والتكفؤ : الميل إلى سنن المشى وقصده . والهون الرفق والوقار . والذريع الواسع الخطأ؛ أى أن مشيه كان يرفع فيه رجله بسرعة ويمد خطوه؛ خلاف مشية المختال، ويقصد ستمته؛ وكل ذلك برفق وتثبت دون عجلة . كما قال : كأنما يخط من صَبَب؛ قاله القاضي عياض . وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يسرع جبلة لا تكلفا . قال الزهرى : سرعة المشى تذهب بهاء الوجه . قال ابن عطية : يريد الإسراع الخثيث لأنه ينجل بالوقار؛ والخير في التوسط . وقال زيد بن أسلم : كنت أسأل عن تفسير قوله تعالى : «الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا» فما وجدت من ذلك شفاء، فرأيت في المنام من جاءنى فقال لى : هم الذين لا يريدون أن يفسدوا في الأرض . قال القشيري : وقيل لا يمشون لإفساد ومعصية، بل في طاعة الله والأمور المباحة من غير هوك . وقد قال الله تعالى : «وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ

(١) راجع ج ٧ ص ٣٢٤ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) الإيضاع : سير مثل الخبيب .

كُلُّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ » . وقال ابن عباس : بالطاعة والمعروف والتواضع . الحسن : حلماء إن جهل عليهم لم يجهلوا . وقيل : لا يتكبرون على الناس .

قلت : وهذه كلها معانٍ متقاربة ، ويجمعها العلم بالله والخوف منه ، والمعرفة بأحكامه والخشية من عذابه وعقابه ؛ جعلنا الله منهم بفضله ومنه . وذهبت فرقة إلى أن « هونا » مرتبط بقلوله : « يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ » أن المشى هو هون . قال ابن عطية : ويشبه أن يتأول هذا على أن تكون أخلاق ذلك الماشي هونا مناسبة لمشيّه ، فيرجع القول إلى نحو ما بيناه . وأما أن يكون المراد صفة المشى وحده فباطل ؛ لأنه رب ماشٍ هونا رويده وهو ذئب أطلس^(١) . وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكفأ في مشيه كأنما يمشى في صهب . وهو عليه الصلاة والسلام الصدر في هذه الأمة . وقوله عليه الصلاة والسلام : « من مشى منكم في طمع فليمش رويده » إنما أراد في عقد نفسه ، ولم يرد المشى وحده . ألا ترى أن المبطلين المتحليين بالدين تمسكوا بصورة المشى فقط ؛ حتى قال فيهم الشاعر ذما لهم :

كلهم يمشي رويده * كلهم يطلب صيده

قلت : وفي عكسه أنشد ابن العربي لنفسه :

تواضعت في العلياء والأصل كابر * وحزت قصاب السبق بالهون في الأمر
سكون فلا خبت السرية أصله * وجل سكون الناس من عظم الكبر

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾ قال النحاس : ليس « سَلَامًا » من التسليم إنما هو من التسلّم ؛ تقول العرب : سلاما ، أى تسلّمنا منك ، أى براءة منك . منصوب على أحد أمرين : يجوز أن يكون منصوبا بـ « قَالُوا » ، ويجوز أن يكون مصدرا ؛ وهذا قول سيبويه . قال ابن عطية : والذي أقوله : أن « قَالُوا » هو العامل في « سَلَامًا » لأن المعنى قالوا هذا اللفظ . وقال مجاهد : معنى « سَلَامًا » سَدَادًا . أى يقول للجاهل كلاما

(١) الأطلس من الذئب : هو الذى تساقط شعره ، وهو أخبث ما يكون . وقيل : هو الذى في لونه غبرة إلى السواد . (٢) هذا من كلام أبي جعفر المنصور الخليفة في مدح عمرو بن عبّيد الزاهد المشهور . وتسماه :

* غير عمرو بن عبّيد *

يدفعه به برفق ولين . فـ «قَالُوا» على هذا التأويل عامل في قوله : «سَلَامًا» على طريقة النحويين ؛ وذلك أنه بمعنى قولاً . وقالت فرقة : ينبغى للمخاطب أن يقول للجاهل سلاماً ؛ بهذا اللفظ . أى سلمنا سلاماً أو تسليماً ، ونحو هذا ؛ فيكون العامل فيه فعلاً من لفظه على طريقة النحويين .
مسئلة : هذه الآية كانت قبل آية السيف ، نسخ منها ما يخص الكفرة وبقى أديها في المسلمين إلى يوم القيامة . وذكر سيبويه النسخ في هذه الآية في كتابه ، وما تكلم فيه على نسخ سواء ؛ رجع به أن المراد السلامة لا التسليم ؛ لأن المؤمنين لم يؤمروا قط بالسلام على الكفرة . والآية مكية فنسختها آية السيف . قال النحاس : ولا نعلم لسيبويه كلاماً في معنى النسخ والمنسوخ إلا في هذه الآية . قال سيبويه : لم يؤمر المسلمون يومئذ أن يسلموا على المشركين لكنه على معنى قوله : تَسَلَّمَا مِنْكُمْ ، ولا خير ولا شربيننا وبينكم . المبرد : كان ينبغى أن يقال : لم يؤمر المسلمون يومئذ بحربهم ثم أمروا بحربهم . محمد بن يزيد : أخطأ سيبويه في هذا وأساء العبارة . ابن العربي : لم يؤمر المسلمون يومئذ أن يسلموا على المشركين ولا نهوا عن ذلك ، بل أمروا بالصفح والهجرة الجليل ، وقد كان عليه الصلاة والسلام يقف على أنديتهم ويحييهم ويدانهم ، ولا يداهمهم . وقد آتفق الناس على أن السفيه من المؤمنين إذا جفاك يجوز أن تقول له سلام عليك .

قلت : هذا القول أشبه بدلائل السنة . وقد بينا في سورة «مریم»^(١) اختلاف العلماء في جواز التسليم على الكفار ، فلا حاجة إلى دعوى النسخ ؛ والله أعلم . وقد ذكر النضر بن شميل قال حدثني الخليل قال : أتيت أبا ربيعة الأعرابي وكان من أعلم من رأيت ، فإذا هو على سطح ، فلما سلمنا رده علينا السلام وقال لنا : آستووا . وبقينا متحيرين ولم ندر ما قال . فقال لنا أعرابي إلى جنبه : أمركم أن ترتفعوا . قال الخليل : هو من قول الله عز وجل : «ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ» فصعدنا إليه فقال : هل لكم في خبز فطير ، ولبن هجير ، وماء تمر^(٢) ؟ فقلنا الساعة فارقناه . فقال سلاماً . فلم ندر ما قال . قال فقال الأعرابي : إنه

(١) راجع ج ١١ ص ١١١ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

(٢) الفطير : خلاف الخمر ، وهو العجين الذي لم يختمر . والهجير : الفائق الفاضل . والتمر : الناجع في الرى .

سألكم متاركة لا خير فيها ولا شر . فقال الخليل : هو من قول الله عز وجل : « وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » . قال ابن عطية : ورأيت في بعض التواريخ أن إبراهيم بن المهدي — وكان من المبائين على علي بن أبي طالب رضى الله عنه — قال يوما بحضرة المأمون وعنده جماعة : كنت أرى علي بن أبي طالب في النوم فكنت أقول له من أنت ؟ فكان يقول : علي بن أبي طالب . فكنت أجيء معه إلى قنطرة فيذهب فيتقدمني في عبورها . فكنت أقول : إنما تدعى هذا الأمر بأمرأة ونحن أحق به منك . فما رأيت له في الجواب بلاغة كما يذكر عنه . قال المأمون : وبماذا جابوك ؟ قال : فكان يقول لي سلاما . قال الراوى : فكان إبراهيم بن المهدي لا يحفظ الآية أو ذهبت عنه في ذلك الوقت . فنبه المأمون على الآية من حضره وقال : هو والله ياعم علي بن أبي طالب ، وقد جابوك بأبلغ جواب ، فغزى إبراهيم وأستحيا . وكانت رؤيا لا محالة صحيحة .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا** ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : **﴿وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا﴾** قال الزجاج : بات الرجل يبيت إذا أدركه الليل ، نام أولم ينم . قال زهير :^(١)

فبتنا قياما عند رأس جوادنا * يزاونا عن نفسه وتزاوله

وأنشدوا في صفة الأولياء :

امنع جفونك أن تذوق مناما * وأذر الدموع على الحدود سجاما

واعلم بأنك ميت ومحاسب * يا من على سخط الخليل أقاما

لله قوم أخلصوا في حبه * فرضى بهم وأختصهم خداما

قوم إذا جنّ الظلام عليهم * باتوا هنالك سجدا وقياما

نحس البطون من التعقف ضمرا * لا يعرفون سوى الحلال طعاما

(١) في نسخ الأصل : « قال أمرؤ القيس » . وهو تحريف . والبيت من قصيدة لزهير مطامها :

صحا القلب عن سلى وأقصر باطله * وعزى أفراس الصبا ورواحله

وقال ابن عباس : من صلى ركعتين أو أكثر بعد العشاء فقد بات لله ساجدا وقائماً .
وقال الكلبي : من أقام ركعتين بعد المغرب وأربعاً بعد العشاء فقد بات ساجدا وقائماً .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ**
إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴿٦٥﴾ **إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا** ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : **﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ﴾** أى هم مع طاعتهم مشفقون خائفون وجلون من عذاب الله . ابن عباس : يقولون ذلك في سجودهم وقيامهم .
﴿إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ أى لازماً دائماً غير مفارق . ومنه سمي الغريم للملازمة . ويقال : فلان مغرم بكذا أى لازم له مولع به . وهذا معناه في كلام العرب فيما ذكر ابن الأعرابي وابن عرفة وغيرهما . وقال الأعشى :

إن يعاقب يكن غراماً وإن يعطى جزيلاً فإنه لا يبالي

وقال الحسن : قد علموا أن كل غريم يفارق غريمه إلا غريم جهنم . وقال الزجاج : الغرام أشد العذاب . وقال ابن زيد : الغرام الشر . وقال أبو عبيدة : الهلاك . والمعنى واحد .
وقال محمد بن كعب : طالبهم الله تعالى بثمن النعيم في الدنيا فلم يأتوا به ، فأغرمهم ثمنها بإدخالهم النار . **﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾** أى بئس المستقر وبئس المقام . أى إنهم يقولون ذلك عن علم ، وإذا قالوه عن علم كانوا أعرف بعظم قدر ما يطلبون ، فيكون ذلك أقرب إلى النجح .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا** ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : **﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا﴾** اختلف المفسرون في تأويل هذه الآية . فقال النحاس : ومن أحسن ما قيل في معناه أن من أنفق في غير طاعة الله فهو الإسراف . ومن أمسك عن طاعة الله عز وجل فهو الإقتار ، ومن أنفق في طاعة الله تعالى فهو القوام .

وقال ابن عباس : من أنفق مائة ألف في حق فليس بسرف ، ومن أنفق درهما في غير حقه فهو سرف ، ومن منع من حق عليه فقد قتر . وقاله مجاهد وابن زيد وغيرهما . وقال عون ابن عبد الله : الإسراف أن تنفق مال غيرك . قال ابن عطية : وهذا ونحوه غير مرتبط بالآية ، والوجه أن يقال . إن النفقة في معصية أمر قد حظرت الشريعة قليلا وكثيره ، وكذلك التعدى على مال الغير ، وهؤلاء الموصوفون منزهون عن ذلك ، وإنما التأديب في هذه الآية هو في نفقة الطاعات في المباحات ، فأدب الشرع فيها ألا يفرط الإنسان حتى يضيع حقا آخر أو عيالا ونحو هذا ، وألا يضيق أيضا ويقتر حتى يجمع العيال ويفرط في الشح ، والحسن في ذلك هو القوام ، أى العدل ، والقوام في كل واحد بحسب عياله وحاله ، وخفة ظهره وصبره وجلده على الكسب ، أو ضد هذه الخصال ، وخير الأمور أوساؤها ، ولهذا ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق يتصدق بجميع ماله ، لأن ذلك وسط بنسبة جلده وصبره في الدين ، ومنع غيره من ذلك . ونعم ما قال إبراهيم النخعي : هو الذى لا يجمع ولا يعرى ولا ينفق نفقة يقول الناس قد أسرف . وقال يزيد بن أبي حبيب : هم الذين لا يلبسون الثياب الجمال ، ولا يأكلون طعاما للذة . وقال يزيد أيضا في هذه الآية : أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا يأكلون طعاما للتنعم واللذة ، ولا يلبسون ثيابا للجمال ، ولكن كانوا يريدون من الطعام ما يسد عنهم الجوع ويقويهم على عبادة ربهم ، ومن اللباس ما يستر عوراتهم ويكفهم من الحر والبرد . وقال عبد الملك ابن مروان لعمر بن عبد العزيز حين زوجه أخته فاطمة : ما نفقتك؟ فقال له عمر : الحسنة بين سيئتين ، ثم تلا هذه الآية . وقال عمر بن الخطاب : كفى بالمرء سرفا ألا يشتهى شيئا إلا اشتراه فأكله . وفي سنن ابن ماجه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن من السرف أن تأكل كل ما أشتيت" وقال أبو عبيدة : لم يزيدوا على المعروف ولم يخلوا . كقوله تعالى : « وَلَا تَجْمَلْ بِدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسِطِ » وقال الشاعر :

ولا تغل في شيء من الأمر واقتصد * كَلَّا طَرَفُ قَصْدِ الْأُمُورِ ذِمٌّ

وقال آخر :

إذا المرء أعطى نفسه كلَّ ما آشتهت * ولم ينهها تافت إلى كل باطل
وسافت إليه الإثم والعار بالذى ■ دعت إليه من حلاوة عاجل

وقال عمر لابنه عاصم : يا بني ، كل في نصف بطنك ؛ ولا تطرح ثوبا حتى تستخلفه ،
ولا تكن من قوم يجعلون ما رزقهم الله في بطونهم وعلى ظهورهم . ولحاتم طي :
إذا أنت قد أعطيت بطنك سؤله ■ وفرجك نالا منتهى الذم أجمعا

(وَلَمْ يَقْتَرُوا) قرأ حمزة والكسائي والأعمش وعاصم ويحيى بن وثاب على اختلاف عنهما
« يَقْتَرُوا » بفتح الياء وضم التاء ، وهي قراءة حسنة ؛ من قتر يقر . وهذا القياس في اللزوم ،
مثل قعد يقعد . وقرأ أبو عمرو بن العلاء وابن كثير بفتح الياء وكسر التاء ، وهي لغة معروفة
حسنة . وقرأ أهل المدينة وابن عامر وأبو بكر عن عاصم بضم الياء وكسر التاء . قال الثعلبي :
كلها لغات صحيحة . النحاس : وتعجب أبو حاتم من قراءة أهل المدينة هذه ؛ لأن أهل
المدينة عنده لا يقع في قراءتهم الشاذ ، إنما يقال : أقتر يقر إذا أفتقر ، كما قال عز وجل :
« وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ » وتأول أبو حاتم لهم أن المسرف يفتقر سريعا . وهذا تأويل بعيد ،
ولكن التأويل لهم أن أبا عمر الجرمي حكى عن الأصمعي أنه يقال للإنسان إذا ضيق : قتر يقر
ويقر ، وأقتر يقر . فعلى هذا تصح القراءة ، وإن كان فتح الياء أصح وأقرب تناولا ،
وأشهر وأعرف . وقرأ أبو عمرو والناس « قَوَّامًا » بفتح القاف ؛ يعني عدلا . وقرأ حسان
ابن عبد الرحمن « قَوَّامًا » بكسر القاف ؛ أي مبلغا وسدادا وملاك حال . والقوام بكسر
القاف : ما يدوم عليه الأمر ويستقر . وهما لفتان بمعنى . و « قَوَّامًا » خبر كان ، وأسمها
مقدر فيها ؛ أي كان الإنفاق بين الإسراف والقتر قواما ؛ قاله الفراء . وله قول آخر يجعل
« يَن » اسم كان وينصبها ؛ لأن هذه الألفاظ كثير استعمالها فتركت على حالها في موضع الرفع .
قال النحاس : ما أدري ما وجه هذا ؛ لأن « بينا » إذا كانت في موضع رفع رفعت ؛ كما يقال :
بين عينيه أحمر .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ
النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ
أَثَامًا ۖ يَضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا ۝٦٩**

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ)** إخراج لعباده المؤمنين من صفات
الكفرة في عبادتهم الأوثان ، وقتلهم النفس بؤاد البنات ، وغير ذلك من الظلم والاغتيال ،
والغارات ، ومن الزنى الذى كان عندهم مباحا . وقال من صرف هذه الآية عن ظاهرها
من أهل المعانى : لا يليق بمن أضافهم الرحمن إليه إضافة الاختصاص ، وذكرهم ووصفهم
من صفات المعرفة والتشريف وقوع هذه الأمور القبيحة منهم حتى يمدحوا بنفها عنهم لأنهم
أعلى وأشرف ، فقال : معناها لا يدعون الهوى إلهًا ، ولا يذلون أنفسهم بالمعاصى فيكون
قتلاها . ومعنى **(إِلَّا بِالْحَقِّ)** أى إلا بسكين الصبر وسيف المجاهدة فلا ينظرون إلى نساء
ليست لهم بحرم بشهوة فيكون سفاحا ، بل بالضرورة فيكون كالنكاح . قال شيخنا أبو العباس :
وهذا كلام رائع غير أنه عند السبر مائق . وهى نبعة باطنية وزعة باطنية . وإنما صح تشريف
عباد الله باختصاص الإضافة بعد أن تحلوا بتلك الصفات الحميدة وتخلوا عن نقائص ذلك من
الأوصاف الذميمة ، فبدأ فى صدر هذه الآيات بصفات التحلى تشريفا لهم ، ثم أعقبها بصفات
التخلى تقعيذا لها ، والله أعلم .

قلت : ومما يدل على بطلان ما أدعاه هذا القائل من أن تلك الأمور ليست على ظاهرها
ما روى مسلم من حديث عبد الله بن مسعود قال قلت : يا رسول الله ، أى الذنب أكبر
عند الله ؟ قال : **” أن تدعو الله ندا وهو خلقك ”** قال : ثم أى ؟ قال : **” أن تقتل ولدك
خفاة أن يطعم معك ”** قال : ثم أى ؟ قال : **” أن تزنى حليلة جارك ”** فأنزله تعالى تصديقها :
**« وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ
يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۖ »** . والأثام فى كلام العرب العقاب ، وبه قرأ ابن زيد وقتادة هذه الآية .

ومنه قول الشاعر :

جَزَى اللهُ ابْنَ عُرْوَةَ حَيْثُ أَمْسَى * عُقُوقًا وَالْعُقُوقُ لَهُ أُنَامُ

أى جزاء وعقوبة . وقال عبد الله بن عمرو وعكرمة ومجاهد : إن « أُنَامًا » وإيد في جهنم جعله الله عقابا للكفرة . قال الشاعر :

لَقِيتُ الْمَهَالِكَ فِي حَرْبِنَا * وَبَعْدَ الْمَهَالِكِ تَلَقَى أُنَامَا

وقال السدى : جبل فيها . قال :

وَكَانَ مُقَامُنَا نَدَعُو عَلَيْهِم * بِأَبْطَحِ ذَى الْمَجَازِ لَهُ أُنَامُ

وفى صحيح مسلم أيضا عن ابن عباس : أن ناسا من أهل الشرك قتلوا فأكثروا وزنوا فأكثروا ، فاتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا : إن الذى تقول وتدعو إليه لحسن ، وهو يخبرنا بأن لما عملنا كفارة ، فنزلت « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا » . ونزل « يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » الآية . وقد قيل : إن هذه الآية « يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا » نزلت فى وحشى قاتل حمزة ، قاله سعيد بن جبيرة وابن عباس ، وسيأتى فى « الزمر » بيانه .

قوله تعالى : « إِلَّا بِالْحَقِّ » أى بما يحق أن تقتل به النفوس من كفر بعد إيمان أو زنى بعد إحصان ، على ما تقدم بيانه فى « الأنعام » . (١) « وَلَا يَزْنُونَ » فيستحلون الفروج بغير نكاح ولا ملك يمين . ودلت هذه الآية على أنه ليس بعد الكفر أعظم من قتل النفس بغير الحق ثم الزنى ، ولهذا ثبت فى حد الزنا القتل لمن كان محصنا أو أقصى الجلد لمن كان غير محصن .

قوله تعالى : « وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا . يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ » قرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائى « يُضَاعَفْ . وَيُخْلَدُ » جزما . وقرأ ابن كثير « يُضَعَّفْ » بشد العين وطرح الألف ، وبالحزم فى « يُضَعَّفْ . وَيُخْلَدُ » . وقرأ طلحة بن سليمان « نُضَعَّفْ » بضم النون وكسر العين المشددة . « الْعَذَابُ » نصب « وَيُخْلَدُ » جزم ، وهى قراءة أبى جعفر وشيبة .

(١) راجع ج ٧ ص ١٣٣ طبعة أولى أو ثانية .

وقرأ عاصم في رواية أبي بكر «يُضَاعَفُ . وَيُحْلَدُ» بالرفع فيهما على العطف والاستئناف .
 وقرأ طلحة بن سليمان «وَتَحْلَدُ» بالتاء على معنى غاطبة الكافر . وروى عن أبي عمرو «وَيُحْلَدُ»
 بضم الياء من تحت وفتح اللام . قال أبو علي : وهي غلط من جهة الرواية . و«يُضَاعَفُ»
 بالجزم بدل من «يَلْقَى» الذي هو جزء الشرط . قال سيبويه : مضاعفة العذاب لُقي الأثام .
 قال الشاعر :

مَتَى تَأْتِيَا تُلِيمُ بِنَا فِي دِيَارِنَا ■ تَجِدُ حَطَبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْتِجَا
 وقال آخر :

إِن عَلَى اللَّهِ أَنْ تُبَايَعَا ^(١) * تُؤْخَذَ كَرْهًا أَوْ يَتَجَّى طَائِعًا

وأما الرفع ففيه قولان : أحدهما أن تقطعه مما قبله . والآخر أن يكون محمولا على المعنى ؛
 كأن قائلا قال : ما لُقي الأثام ؟ فقيل له : يضاعف له العذاب . و(مُهَانًا) معناه ذليلا
 خاسئا مبعدا مطرودا .

قوله تعالى : **إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا** ^(٧٠)

قوله تعالى : (إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا) لاختلاف بين العلماء أن الاستثناء
 عامل في الكافر والزاني . واختلفوا في القاتل من المسلمين على ما تقدم بيانه في «الذساء» ^(٢)
 ومضى في «المائدة» القول في جواز التراخي في الاستثناء في اليمين ، وهو مذهب ابن عباس
 مستدلا بهذه الآية .

قوله تعالى : (فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ) قال النحاس : من أحسن ما قيل
 فيه أنه يكتب موضع كافر مؤمن ، وموضع عاص مطيع . وقال مجاهد والضحاك : أن يبدلهم

(١) الشاهد في حمل تؤخذ على تباع وإبداله منه . وأراد بقوله «الله» القسم ، والمعنى إن على والله
 فلما حذف الجار نصب . (٢) راجع ج ٥ ص ٣٣٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ٦ ص ٢٧٣ طبعة أولى أو ثانية .

الله من الشرك الإيمان وروى نحوه عن الحسن . قال الحسن : قوم يقولون التبديل في الآخرة ، وليس كذلك ، إنما التبديل في الدنيا ؛ يبدلهم الله إيماناً من الشرك ، وإخلاصاً من الشك ، وإحصاناً من الفجور . وقال الزجاج : ليس يجعل مكان السيئة الحسنة ، ولكن يجعل مكان السيئة التوبة ، والحسنة مع التوبة . وروى أبو ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم : " أن السيئات تبدل بحسنات " . وروى معناه عن سلمان الفارسي وسعيد بن جبير وغيرهما . وقال أبو هريرة : ذلك في الآخرة فيمن غلبت حسناته على سيئاته ، فيبدل الله السيئات حسنات . وفي الخبر : " لَيَتَمَنِينَ أَقْوَامُ أَنَّهُمْ أَكْثَرُوا مِنَ السَّيِّئَاتِ " فقيل : ومن هم ؟ قال : " الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات " . رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره الثعلبي والقشيري . وقيل : التبديل عبارة عن الغفران ؛ أي يغفر الله لهم تلك السيئات لا أن يبدلها حسنات .

قلت : فلا يبعد في كرم الله تعالى إذا صحت توبة العبد أن يضع مكان كل سيئة حسنة ؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم لمعاذ : " أتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن " . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إني لأعلم آخر أهل الجنة دخولا الجنة وآخر أهل النار خروجا منها رجل يؤتى به يوم القيامة فيقال أعرضوا عليه صغار ذنوبه وأرفعوا عنه كبارها فتعرض عليه صغار ذنوبه فيقال عَمِلْتَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَعَمِلْتَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا فيقول نعم لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه أن تعرض عليه فيقال له فإن لك مكان كل سيئة حسنة فيقول يا رب قد عملت أشياء لا أراها ها هنا " فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه . وقال أبو طویل : يا رسول الله ، أرايت رجلا عمل الذنوب كلها ولم يترك منها شيئا ، وهو في ذلك لم يترك حاجة ولا داجة إلا أقتطعها فهل له من توبة ؟ قال : " هل أسلمت " قال : أنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أنك عبد الله ورسوله . قال : " نعم .

(١) أبو طویل : كنية شطب الممدود ، رجل من كندة .

تفعل الخيرات وتترك السيئات يجعلهن الله كلهن خيرات . قال : وغدراقي وبخراقي
يا نبي الله قال : " نعم " . قال : الله أكبر ! فما زال يكررها حتى توارى . ذكره الثعلبي .
قال مبشر ابن عبيد ، وكان عالما بالنحو والعربية ، الحاجة التي تقطع على الحاج إذا توجهوا .
والداجة التي تقطع عليهم إذا قفلوا . (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) .

قوله تعالى : وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴿٧١﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا) لا يقال : من قام
فإنه يقوم ؛ فكيف قال من تاب فإنه يتوب ؟ فقال ابن عباس : المعنى من آمن من أهل
مكة وهاجر ولم يكن قتل وزنى بل عمل صالحا وأدى الفرائض فإنه يتوب إلى الله متابا ؛
أى فإني قدمتهم وفضلتهم على من قاتل النبي صلى الله عليه وسلم واستحل المحارم . وقال القفال :
يحتمل أن تكون الآية الأولى فيمن تاب من المشركين ، ولهذا قال : « إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ »
ثم عطف عليه من تاب من المسلمين وأتبع توبته عملا صالحا فله حكم التائبين أيضا . وقيل :
أى من تاب بلسانه ولم يحقق ذلك بفعله ، فليست تلك التوبة نافعة ؛ بل من تاب وعمل
صالحا حقق توبته بالأعمال الصالحة فهو الذى تاب إلى الله متابا ؛ أى تاب حق التوبة وهى
النصوح ، ولذا أكد بالمصدر . فـ « متابا » مصدر معناه التاكيد ؛ كقوله : « وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى
تَكْلِيمًا » أى فإنه يتوب إلى الله حقا فيقبل الله توبته حقا .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا

كِرَامًا ﴿٧٢﴾

فيه مستلطان :

الأولى — قوله تعالى : (وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ) أى لا يحضرون الكذب والباطل
ولا يشاهدونه . والزور كل باطل زور وزُور ، وأعظمه الشرك وتعظيم الأنداد . وبه فسر
الضحاك وابن زيد وابن عباس . وفى رواية عن ابن عباس أنه أعياد المشركين . عكرمة : لعب

كان في الجاهلية يسمى بالزور، مجاهد: الغناء؛ وقاله محمد بن الحنفية أيضا، ابن جرير: الكذب؛ وروى عن مجاهد. وقال علي بن أبي طلحة ومحمد بن علي: المعنى لا يشهدون بالزور؛ من الشهادة لا من المشاهدة. قال ابن العربي: أما القول بأنه الكذب فصحيح. لأن كل ذلك إلى الكذب يرجع. وأما من قال إنه لعب كان في الجاهلية فإنه يحرم ذلك إذا كان فيه قمار أو جهالة، أو أمر يعود إلى الكفر. وأما القول بأنه الغناء فليس ينتهي إلى هذا الحد. قلت: من الغناء ما ينتهي سماعه إلى التحريم، وذلك كالأشعار التي توصف فيها الصور المستحسنات والنحو وغير ذلك مما يحرك الطباع ويخرجها عن الاعتدال، أو يثير كامنا من حب الله؛ مثل قول بعضهم:

ذهبي اللون تحسب من • وجنتيه النار تفتدح

خوفوني من فضيحتي * ليتني وافي وأفتضح

لا سيما إذا اقترن بذلك شبّابات وطارات مثل ما يفعل اليوم في هذه الأزمان، على ما بيناه في غير هذا الموضع. وأما من قال إنه شهادة الزور، وهي:


الثانية - فكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يجلد شاهد الزور أربعين جلدة، ويسخّم وجهه، ويحلق رأسه، ويطوف به في السوق. وقال أكثر أهل العلم: ولا تقبل له شهادة أبدا وإن تاب وحسنت حاله فأمره إلى الله. وقد قيل: إنه إذا كان غير مبرز فحسنت حاله قبلت شهادته حسبما تقدم بيانه في سورة «الحج» فتأمله هناك.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾ قد تقدم الكلام في اللغو، وهو كل سقط من قول أو فعل؛ فيدخل فيه الغناء واللهو وغير ذلك مما قاربه، ويدخل فيه سفه المشركين وأذاهم المؤمنين وذكر النساء وغير ذلك من المنكر. وقال مجاهد: إذا أودوا صفحوا. وروى عنه إذا ذكر النكاح كفوا عنه. وقال الحسن: اللغو المعاصي كلها. وهذا جامع. و«كراما» معناه معرضين منكرين لا يرضونه ولا يمالئون عليه، ولا يجالسون أهله.

(١) الشباية (بالتشديد): نوع من المزمار (مولد). (٢) راجع ج ١٢ ص ٥٥ طبعة أولى أو ثانية.

(٣) راجع ج ٣ ص ٩٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية.

أى مروا من الكرام الذين لا يدخلون فى الباطل . يقال : تكرم فلان عما يشينه ؛ أى تنزه وأكرم نفسه عنه . وروى أن عبد الله بن مسعود سمع غناء فأسرع وذهب ، فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " لقد أصبح ابن أمّ عبد كريما " . وقيل : من المرور باللغو كريما أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ إِذَا دُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا**  فيه مستلثان :

الأولى — قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ إِذَا دُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ)** أى إذا قرئ عليهم القرآن ذكروا آخرتهم ومعادهم ولم يتفأفلوا حتى يكونوا بمنزلة من لا يسمع . وقال : **(لَمْ يَخِرُّوا)** وليس ثم خور ، كما يقال : قعد يبكي وإن كان غير قاعد ؛ قاله الطبرى واختاره ؛ قال ابن عطية : وهو أن يخروا صمّا وعميانا هى صفة الكفار ، وهى عبارة عن إعراضهم ؛ وقرن ذلك بقولك : قعد فلان يشتمنى وقام فلان يبكي وأنت لم تقصد الإخبار بقعود ولا قيام ، وإنما هى توطئات فى الكلام والعبارة . قال ابن عطية : فكان المستمع للذكر قائم القناة قويم الأمر ، فإذا أعرض وضل كان ذلك خورا ، وهو السقوط على غير نظام وترتيب ؛ وإن كان قد شبه به الذى يخرساجدا لكن أصله على غير ترتيب . وقيل : أى إذا تليت عليهم آيات الله وجلت قلوبهم نخروا سجدا وبكيا ، ولم يخروا عليها صمّا وعميانا . وقال الفراء : أى لم يقعدوا على حالهم الأول كأن لم يسمعوا .

الثانية — قال بعضهم : إن من سمع رجلا يقرأ سجدة يسجد معه ؛ لأنه قد سمع آيات الله تلى عليه . قال ابن العربى : وهذا لا يلزم إلا القارئ وحده ، وأما غيره فلا يلزمه ذلك إلا فى مسألة واحدة ؛ وهو أن الرجل إذا تلا القرآن وقرأ السجدة فإن كان الذى جلس معه جلس يسمعه فليسجد معه ، وإن لم يلتزم السماع فلا يسجد عليه . وقد مضى هذا فى « الأعراف » ^(١) .

(١) راجع ج ٧ ص ٣٥٩ طبعة أولى وثانية .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا
قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٧٤﴾ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا
وَيُلْقَوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا ﴿٧٥﴾ خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٧٦﴾
قُلْ مَا يَعْبُؤُنَا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ((وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ)) قال
الضحاك : أى مطيعين لك . وفيه جواز الدعاء بالولد وقد تقدم^(١) . والذرية تكون واحدا
وجمعا . فكونها للواحد قوله : « رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » « فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ
وَلِيًّا » وكونها للجمع « ذُرِّيَّةً ضِعَافًا » وقد مضى في « البقرة » اشتقاقها مستوفى . وقرأ نافع
وآبن كثير وآبن عامر والحسن « وَذُرِّيَّاتِنَا » وقرأ أبو عمر وحمزة والكسائي وطلحة وعيسى
« وَذُرِّيَّتِنَا » بالإنفراد . « قُرَّةَ أَعْيُنٍ » نصب على المفعول ، أى قرة أعين لنا . وهذا نحو
قوله عليه الصلاة والسلام لأئس : « اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيه » وقد تقدم بيانه
في « آل عمران » و « مريم » . وذلك أن الإنسان إذا بورك له في ماله وولده قُوت عينه
بأهله وعياله ، حتى إذا كانت عنده زوجة اجتمعت له فيها أمانيه من جمال وعفة ونظر وحوطة
أو كانت عنده ذرية محافظون على الطاعة ، معاونون له على وظائف الدين والدنيا ، لم يلتفت
إلى زوج أحد ولا إلى ولده ، فتسكن عينه عن الملاحظة ، ولا تمتد عينه إلى ما ترى ، فذلك
حين قرة العين ، وسكون النفس . ووحيد « قُرَّة » لأنه مصدر ، تقول : قُوت عينك قُرَّة .
وقُرَّة العين يحتمل أن تكون من القرار ، ويحتمل أن تكون من القُتر وهو الأشهر . والقُتر
البرد ؛ لأن العرب تتأذى بالحر وتستريح إلى البرد . وأيضا فإن دمع السرور بارد ، ودمع
الحزن سخن ، فمن هذا يقال : أقتر الله عينك ، وأسخن الله عين العدو . وقال الشاعر :

فكم سَخِنَتْ بِالْأُمْسِ عَيْنُ قَرِيرَةٍ * وَقُوتَ عَيْونَ دَمْعُهَا الْيَوْمَ سَاكِبٌ

(١) راجع ج ٤ ص ٧٢ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٢ ص ١٠٧ طبعه ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٧٣ و ١١ ص ٨٠ طبعه أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴾ أى قدوة يقتدى بنا فى الخير، وهذا لا يكون إلا أن يكون الداعى متقيا قدوة ؛ وهذا هو قصد الداعى . وفى الموطأ : « إنكم أيها الرهط أئمة يقتدى بكم » فكان ابن عمر يقول فى دعائه : اللهم اجعلنا من أئمة المتقين . وقال : « إماما » ولم يقل أئمة على الجمع ؛ لأن الإمام مصدر . يقال : أتم القوم فلان إماما ؛ مثل الصيام والقيام . وقال بعضهم : أراد أئمة ، كما يقول القائل أميرنا هؤلاء ، يعنى أمراءنا . وقال الشاعر :

يا عاذلاتى لا تزدن ملامتى * إنا العواذل لسنن لى بأمير

أى أمراء . وكان القشيري أبو القاسم شيخ الصوفية يقول : الإمامة بالدعاء لا بالدعوى ، يعنى بتوفيق الله وتيسيره ومشته لا بما يتدعيه كل أحد لنفسه . وقال إبراهيم النخعي : لم يطلبوا الرياسة بل بأن يكونوا قدوة فى الدين . وقال ابن عباس : آجعلنا أئمة هدى ، كما قال تعالى : « وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا » وقال مكحول : آجعلنا أئمة فى التقوى يقتدى بنا المتقون . وقيل : هذا من المقلوب ؛ مجازه : وآجعل المتقين لنا إماما ؛ وقاله مجاهد . والقول الأول أظهر وإليه يرجع قول ابن عباس ومكحول ، ويكون فيه دليل على أن طلب الرياسة فى الدين ندب . وإمام واحد يدل على جمع ؛ لأنه مصدر كالقيام . قال الأخفش : الإمام جمع آتم من أتم يؤتم جمع على فعال ، نحو صاحب وصحاب ، وقائم وقيام .

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرَّةَ يَمَّا صَبَرُوا ﴾ « أُولَئِكَ » خبر و « عِبَادُ الرَّحْمَنِ » فى قول الزجاج على ما تقدم ، وهو أحسن ما قيل فيه . وما تخلل بين المبتدأ وخبره أوصافهم من التحلى والتخلى ؛ وهى إحدى عشرة : التواضع ، والحلم ، والتهجد ، والخوف ، وترك الإسراف والإقتار ، والنزاهة عن الشرك ، والزنى والقتل ، والتوبة وتجنب الكذب ، والعفو عن المسيء ، وقبول المواعظ ، والابتغال إلى الله . و « الغرة » الدرجة الرفيعة وهى أعلى منازل الجنة وأفضلها كما أن الغرة أعلى مساكن الدنيا ، حكاه ابن شجرة . وقال الضحاك : الغرة الجنة . « يَمَّا صَبَرُوا » أى بصبرهم على أمر ربهم ، وطاعة نبيهم عليه أفضل الصلاة والسلام . وقال محمد بن علي بن الحسين : « يَمَّا صَبَرُوا » على الفقر والفاقة فى الدنيا . وقال الضحاك : « يَمَّا صَبَرُوا » عن الشهوات . ﴿ وَيُلْقُونَ فِيهَا تِجَةً وَسَلَامًا ﴾ قرأ أبو بكر والمفضل والأعمش ويحيى

وحمزة والكسائي وخلف « وَيَلْقَوْنَ » مخففة ، وأختره الفراء ؛ قال لأن العرب تقول :
 فلان يُتلقى بالسلام وبالتحية وبالخير (بالتاء) ، وقبلها يقولون فلان يأتي السلامة . وقرأ الباقون
 « وَيَلْقَوْنَ » وأختره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لقوله تعالى : « وَلَقَاهُمْ نَصْرَةٌ وَسُرُورًا » . قال
 أبو جعفر النحاس : وما ذهب إليه الفراء وأختره غلط ؛ لأنه يزعم أنها لو كانت « يُلْقَوْنَ »
 كانت في العربية بتحية وسلام ، وقال كما يقال : فلان يُتلقى بالسلام وبالخير ؛ فن عجيب
 ما في هذا الباب أنه قال يتلقى والآية « يُلْقَوْنَ » والفرق بينهما بين : لأنه يقال فلان يتلقى
 بالخير ولا يجوز حذف (الباء) ، فكيف يشبه هذا ذلك ! وأعجب من هذا أن في القرآن
 « وَلَقَاهُمْ نَصْرَةٌ وَسُرُورًا » ولا يجوز أن يقرأ بغيره . وهذا يبين أن الأولى على خلاف ما قال .
 والتحية من الله والسلام من الملائكة . وقيل : التحية البقاء الدائم والملك العظيم ؛ والأظهر
 أنهما بمعنى واحد ، وأنها من قبل الله تعالى ؛ دليله قوله تعالى : « تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ »
 وسيأتي . (خَالِدِينَ) نصب على الحال (فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا) .

قوله تعالى : (قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ) هذه آية مشكلة تعلقت بها الملحدة .
 يقال : ما عبأت بفلان أى ما باليت به ؛ أى ما كان له عندى وزن ولا قدر . وأصل يعبا
 من العبء وهو الثقل . وقول الشاعر^(١) :

كَأَنْ بِصَدْرِهِ وَبِجَانِبِهِ * عَيْرًا بَاتَ يَعْبُوهُ عَرُوسُ

أى يجعل بعضه على بعض . فالعبء الحمل الثقيل ، والجمع أعباء . والعبء المصدر .
 وما استفهامية ؛ ظهر في أثناء كلام الزجاج ، وصرح به الفراء . وليس يبعد أن تكون نافية ؛
 لأنك إذا حكمت بأنها استفهام فهو نفى نخرج نخرج الاستفهام ؛ كما قال تعالى : « هَلْ بَرَاءُ
 الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ » قال ابن السجري : وحقيقة القول عندى أن موضع « ما » نصب ؛
 والتقدير : أى عبء يعبا بكم ؛ أى أى مبالاة يبالي ربي بكم لولا دعاؤكم ؛ أى لولا دعاؤه
 إياكم لتعبوده ، فالمصدر الذى هو الدعاء على هذا القول مضاف إلى مفعوله ؛ وهو اختيار

(١) هو أبو زيد يصف أسدا ، كما في اللسان مادة « عبأ » . ورواه هكذا :

كَأَنْ بِخَرِّهِ وَبِمَنْكِبِهِ * عَيْرًا بَاتَ يَعْبُوهُ عَرُوسُ

الفراء . وفاعله محذوف وجواب لولا محذوف كما حذف في قوله : « وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ
الْجِبَالُ » تقديره : لم يعبا بكم . ودليل هذا القول قوله تعالى : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ
إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » فالخطاب لجميع الناس ؛ فكأنه قال لقريش منهم : أى ما يبالى الله بكم لولا
عبادتكم إياه أن لو كانت ؛ وذلك الذى يعبا بالبشر من أجله . ويؤيد هذا قراءة ابن الزبير
وغيره « فَقَدْ كَذَّبَ الْكَافِرُونَ » فالخطاب بما يعبا لجميع الناس ، ثم يقول لقريش : فأنتم قد
كذبتهم ولم تعبدوه فسوف يكون التكذيب هو سبب العذاب لزما . وقال النقاش وغيره :
المعنى ؛ لولا استغاثتكم إليه في الشدائد ونحو ذلك . بيانه : « فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعُوا اللَّهَ
مُخْلِصِينَ » ونحو هذا . وقيل : « مَا يَعْبا بِكُمْ » أى بمفطرة ذنوبكم ولا هو عنده عظيم
« لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ » معه الآلهة والشركاء . بيانه : « مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَأَمَّنْتُمْ » ؛
قاله الضحاك . وقال الوليد بن أبى الوليد : بلغنى فيها أى ما خلقتكم ولى حاجة إليكم
إلا تسألونى فأغفر لكم وأعطيك . وروى وهب بن منبه أنه كان في التوراة « يا بن آدم
وعزنى ما خلقتك لأرجع عليك إنما خلقتك لترجع علىّ فأتحذنى بدلا من كل شئ فأنا خير لك
من كل شئ » . قال ابن جنى قرأ ابن الزبير وابن عباس « فَقَدْ كَذَّبَ الْكَافِرُونَ » .
قال الزهراوى والنحاس : وهى قراءة ابن مسعود وهى على التفسير ؛ للتاء والميم في « كذبتهم » .
وذهب القتيبي والفارسي إلى أن الدعاء مضاف إلى الفاعل والمفعول محذوف ، الأصل لولا
دعائكم آلهة من دونه ، وجواب « لولا » محذوف تقديره في هذا الوجه : لم يعذبكم . ونظير
قوله : لولا دعائكم آلهة قوله : « إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَثَالُكُمْ » . (فَقَدْ كَذَّبْتُمْ)
أى كذبتهم بما دعيتم إليه ؛ هذا على القول الأول ؛ وكذبتهم بتوحيد الله على الثانى . (فَسَوْفَ
يَكُونُ لِرَأْمَا) أى يكون تكذيبكم ملازما لكم . والمعنى : فسوف يكون جزاء التكذيب كما قال :
« وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا » أى جزاء ما عملوا وقوله : « فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ »
أى جزاء ما كنتم تكفرون . وحسن إضمار التكذيب لتقدم ذكر فعله ؛ لأنك إذا ذكرت
الفعل دل بلفظه على مصدره ، كما قال : « وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ » أى لكان
الإيمان . وقوله : « وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ » أى يرضى الشكر . ومثله كثير . وجمهور المفسرين

على أن المراد باللزام هنا ما نزل بهم يوم بدر، وهو قول عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب وأبي مالك ومجاهد ومقاتل وغيرهم. وفي صحيح مسلم عن عبد الله: وقد مضت البطشة والدخان واللزام. وسيأتي مبينا في سورة «الدخان» إن شاء الله تعالى. وقالت فرقة: هو توعد بعذاب الآخرة. وعن ابن مسعود أيضا: اللزام التكذيب نفسه؛ أي لا يُعطون التوبة منه؛ ذكره الزهراوى؛ فدخل في هذا يوم بدر وغيره من العذاب الذي يُلزمونه. وقال أبو عبيدة: لزاما فيصلا [أي] فسوف يكون فيصلا بينكم وبين المؤمنين. والجمهور من القراء على كسر اللام؛ وأنشد أبو عبيدة لصخر:

فإِذَا يَتَجَوَّأُ مِنْ خَسَفٍ أَرْضٍ * فَقَدْ لَقِيََا حُتُوفَهُمَا لَزَامَا

ولزاما وملازمة واحد. وقال الطبري: «لزاما» يعني عذابا دائما لازما، وهلاكا مفنيا يلحق بعضكم ببعض؛ كقول أبي ذؤيب:

فَفَاجَأَهُ بَعَادِيَةٌ لَزَامٌ ^(١) كَمَا يَتَفَجَّرُ الْحَوْضُ اللَّقِيفُ

يعنى باللزام الذى يتبع بعضه بعضا، وباللقيف المتساقط الحجارة المتهدم. النحاس: وحكى أبو حاتم عن أبي زيد قال سمعت قَعْنَبَا أبا السَّمَالِ يَقْرَأُ «لَزَامًا» بفتح اللام. قال أبو جعفر: يكون مصدر لَزِمَ والكسر أولى، يكون مثل قتال ومقاتلة، كما أجمعوا على الكسر فى قوله عز وجل: «وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لَزَامًا وَآجَلٌ مُسَمًّى». قال غيره: اللزَام بالكسر مصدر لازم لَزَامَا مثل خاصم خصاما، واللزَام بالفتح مصدر لَزِمَ مثل سلم سلاما أى سلامة؛ فاللَزَام بالفتح اللزوم، واللزَام الملازمة، والمصدر فى القراءتين وقع موقع اسم الفاعل، فاللَزَام وقع موقع ملازِم، واللزَام وقع موقع لازم. كما قال تعالى: «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا» أى غائرا. قال النحاس: وللغراء قول فى اسم يكون؛ قال: يكون مجهولا وهذا غلط؛ لأن المجهول لا يكون خبره إلا جملة، كما قال تعالى: «إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ» وكما حكى النحويون كان زيد منطلق ويكون المبتدأ وخبره خبر المجهول، والتقدير: كان الحديث؛ فأما أن يقال كان منطلقا، ويكون فى كان مجهول فلا يجوز عند أحد علمناه. وبالله التوفيق وهو المستعان والحمد لله رب العالمين.

(١) العادية: القوم يعدون على أرجلهم؛ أى حملتهم لزام كأنهم لزموه لا يفارقونه ما هم فيه. وشبه حملتهم بتهدم الحوض إذا تهدم. ويروى: * فلم ير غير عادية لزاما ■

سورة الشعراء

هي مكية في قول الجمهور . وقال مقاتل : منها مدني ؛ الآية التي يذكر فيها الشعراء ، وقوله : « أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ » . وقال ابن عباس وقتادة : مكية إلا أربع آيات منها نزلت بالمدينة من قوله : « وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ » إلى آخرها . وهي مائتان وسبع وعشرون آية . وفي رواية : ست وعشرون . وعن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " أعطيت السورة التي تذكر فيها البقرة من الذكر الأول وأعطيته طه وطسم من ألواح موسى وأعطيته فواتح القرآن وخواتيم سورة البقرة من تحت العرش وأعطيته المفصل نافلة " . وعن البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله أعطاني السبع الطوال مكان التوراة وأعطانى المئين مكان الإنجيل وأعطانى الطواسين مكان الزبور وفضلاني بالحواميم والمفصل ما قرأهن نبي قبلي " .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : طسّم ﴿١﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ لَعَلَّكَ
بِخِيعِ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾ إِنْ تَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ
آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴿٤﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ
مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴿٥﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ
مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ
كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٧﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾
وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ طَسَمَ ﴾ قرأ الأعمش ويحيى وأبو بكر والمفضل وحزمة والكسائي وخلف
بإمالة الطاء مشبعا في هذه السورة وفي أختيها . وقرأ نافع وأبو جعفر وشيبة والزهرى بين
اللفظين ؛ وأختره أبو عبيد وأبو حاتم . وقرأ الباقر بالفتح مشبعا . قال الثعلبي : وهى
كلها لغات فصيحة . وقد مضى فى « طه » قول النحاس فى هذا . قال النحاس : وقرأ
المديون وأبو عمرو وعاصم والكسائي « طَسَمَ » بإدغام النون فى الميم ، والفراء يقول بإخفاء
النون . وقرأ الأعمش وحزمة « طسين ميم » بإظهار النون . قال النحاس : النون الساكنة
والتنوين أربعة أقسام عند سيبويه : يبينان عند حروف الحلق ، ويدغمان عند الراء واللام
والميم والواو والياء ، ويقلبان ميماً عند الباء ويكونان من الخياشيم ؛ أى لا يبينان ؛ فعلى هذه
الأربعة الأقسام التى نصها سيبويه لا تجوز هذه القراءة ؛ لأنه ليس هاهنا حرف من حروف
الحلق فتبين النون عنده ، ولكن فى ذلك وجيه : وهو أن حروف المعجم حكما أن يوقف
عليها . فإذا وقف عليها تبذرت النون . قال الثعلبي : الإدغام اختيار أبى عبيد وأبى حاتم
قياسا على كل القرآن ، وإنما أظهرها أولئك للتبيين والتمكين ، وأدغمها هؤلاء لمجاورتها حروف
الفهم . قال النحاس : وحكى أبو إسحق فى كتابه « فيما يجرى وفيما لا يجرى » أنه يجوز أن
يقال « طسين ميم » بفتح النون وضم الميم ، كما يقال هذا معدى كرب . وقال أبو حاتم :
قرأ خالد « طسين ميم » . ابن عباس : « طسم » قَسَمَ وهو أَسَمَ من أسماء الله تعالى ، والمقسم
عليه « إِنَّ نَزْلَنا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ » . وقال قتادة : أَسَمَ من أسماء القرآن أقسم الله به .
مجاهد : هو أَسَمَ السورة ؛ ويحسن افتتاح السورة . الربيع : حساب مدة قوم . وقيل :
قارعة تحل بقوم . طَسَمَ . و « طَسَ » واحد . قال :

وفاؤكما كالربيع أشجاه طاسمه ■ بأن تسعيدا والدمع أشفاه ساجمه

(١) راجع ج ١١ ص ١٦٨ طبعة أولى أو ثانية . (٢) هو المثني ؛ والبيت مطلع قصيدة له مدح بها
أبا الحسن على بن عبد الله العدوى . وأشجاء : أجزئه . والطاسم : الدارس . والساجم : السائل . والمعنى : طلب
وفاءهما بالإسماعيل وهو الإعانة على البكاء والمواقفة . ولذلك قال (والدمع أشفاه ساجمه) والمعنى ابكيا معى بدمع
فى غاية السجوم فهو أشفى للوجد ، فإن الربيع فى غاية الطسوم وهو أشجى للحب . وأراد بالوفاء هنا البكاء . لأنهما عاهداه
على الإسماعيل . « شرح التبيان ج ٢ للعكبرى » .

وقال القرطبي : أقسم الله بطوله وسنائه وملكه . وقال عبد الله بن محمد بن عَـقِيل : الطاء طور سيناء والسين إسكندرية والميم مكة . وقال جعفر بن محمد بن عليّ : الطاء شجرة طُوبى ، والسين سِدرة المنتهى ، والميم عهد صلى الله عليه وسلم . وقيل : الطاء من الطاهر والسين من القدوس — وقيل من السميع وقيل من السلام — والميم من المحيد . وقيل : من الرحيم . وقيل : من الملك . وقد مضى هذا المعنى في أول سورة « البقرة » . والطاءسيم^(١) والطاءسين سور في القرآن جمعت على غير قياس . وأنشد أبو عبيدة :

وبالطاءسيم التي قد ثلّثت ■ وبالخوايم التي قد سُبعت

قال الجوهري : والصواب أن تجمع بذوات وتضاف إلى واحد ، فيقال : ذوات طسم وذوات حم .

قوله تعالى : (تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ) رفع على إضمار مبتدأ أى هذه « تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ » التي كنتم وعدتم بها ؛ لأنهم قد وعدوا في التوراة والإنجيل بإنزال القرآن . وقيل : « تِلْكَ » بمعنى هذه . (لَعَلَّكَ بَآخِغٌ نَفْسَكَ) أى قاتل نفسك ومهلكها . وقد مضى في « الكهف » بيانه . (أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ) أى لتركهم الإيمان . قال الفراء : « أَنَّ » في موضع نصب ؛ لأنها جزء . قال النحاس : وإنما يقال : بأن مكسورة لأنها جزء ؛ كذا المتعارف . والقول في هذا ما قاله أبو إسحق في كتابه في القرآن ؛ قال : « أَنَّ » في موضع نصب مفعول من أجله ؛ والمعنى لعلك قاتل نفسك لتركهم الإيمان . (إِنْ نَسَا نُتَرِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً) أى معجزة ظاهرة وقدرة باهرة فتصير معارفهم ضرورية ، ولكن سبق القضاء بأن تكون المعارف نظرية . وقال أبو حمزة الثمالي في هذه الآية : صوت يسمع من السماء في النصف من شهر رمضان ؛ تخرج به العوايق من البيوت وتضج له الأرض . وهذا فيه بعد ؛ لأن المراد قريش لا غيرهم . (فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ) أى فتظل أعناقهم (لَمَّا خَاضِعِينَ) قال مجاهد : أعناقهم كبرائهم ؛ وقال النحاس : ومعروف في اللغة ؛ يقال : جاءني عُنُق من الناس أى رؤساء منهم . أبو زيد والأخفش : « أَعْنَاقُهُمْ » جماعاتهم ؛

(١) راجع ج ١ ص ١٥ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ١٠ ص ٨ ٣ طبعة أولى أو ثانية .

يقال : جاءني عُنُق من الناس أى جماعة . وقيل : إنما أراد أصحاب الأعناق ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه . قتادة : المعنى لو شاء لأنزل آية يذلون بها فلا يلوى أحد منهم عنقه إلى معصية . ابن عباس : نزلت فينا وفي بنى أمية ستكون لنا عليهم الدولة فتذل لنا أعناقهم بعد معاوية ؛ ذكره الثعلبي والفرزوى . وخاضعين وخاضعة هنا سواء ؛ قاله عيسى بن عمر وأختاره المبرد . والمعنى : إنهم إذا ذلت رقابهم ذلوا ؛ فالإخبار عن الرقاب إخبار عن أصحابها . ويسوغ في كلام العرب أن تترك الخبر عن الأول، وتخبر عن الثانى ؛ قال الراجز :

طَوَّلُ اللَّيَالِي أَسْرَعَتْ فِي تَقْضَى * طَوَيْنَ طَوِيلِي وَطَوَيْنَ عَرَضِي

فأخبر عن الليالى وترك الطول . وقال جرير :^(١)

أَرَى مَرَّ السَّنِينِ أَخَذَنَ مَنَى * كَمَا أَخَذَ السَّرَّارُ مِنَ الْهِلَالِ

وإنما أجاز ذلك لأنه لو أسقط مرّ وطول من الكلام لم يفسد معناه ، فكذلك رد الفعل إلى الكناية في قوله : « فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ » لأنه لو أسقط الأعناق لما فسد الكلام ، ولأدى ما بقى من الكلام عنه حتى يقول : فظلموا لها خاضعين . وعلى هذا أعتمد الفراء وأبو عبيدة . والكسائى يذهب إلى أن المعنى خاضعيا هم ، وهذا خطأ عند البصريين والفراء . ومثل هذا الحذف لا يقع فى شىء من الكلام ؛ قاله النحاس .

قوله تعالى : (وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحْدَثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ) تقدم فى « الأنبياء » . (فَقَدْ كَذَّبُوا) أى أعرضوا ومن أعرض عن شىء ولم يقبله فهو تكذيب له . (فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) وعيد لهم ؛ أى فسوف يأتهم عاقبة ما كذبوا والذي استهزءوا به .

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ) نبه على عظمتة وقدرته وأنهم لو رأوا بقلوبهم ونظروا ببصائرهم لعلوموا أنه الذى يستحق أن يعبد ؛ إذ هو القادر على كل شىء . والزوج هو اللون ؛ قاله الفراء . و « كريم » حسن شريف ، وأصل

(١) تقدم البيت فى ج ٧ ص ٢٦٤ طبعه أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١١ ص ٢٦٨ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية .

الكرم في اللغة الشرف والفضل ، فبخلة كريمة أى فاضلة كثيرة الثمر ، ورجل كريم شريف فاضل صفوح . ونبت الأرض وأنبت بمعنى . وقد تقدم في سورة « البقرة » . والله سبحانه المخرج والمنبت له . وروى عن الشعبي أنه قال : الناس من نبات الأرض فمن صار منهم إلى الجنة فهو كريم ، ومن صار إلى النار فهو لئيم . (**إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً**) أى فيما ذكر من الإنبات في الأرض لدلالته على أن الله قادر ، لا يعجزه شيء . (**وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ**) أى مصدقين لما سبق من علمي فيهم . و « **كَانَ** » هنا صلة في قول سيبويه ؛ تقديره : وما أكثرهم مؤمنين . (**وَإِنَّ رَبَّكَ لَهْوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ**) يريد المنيع المنتقم من أعدائه ، الرحيم بأوليائه .

قوله تعالى : **وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَتِيَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ** (١٠) **قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلا يَتَّقُونَ** (١١) **قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُون** (١٢) **وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَٰرُونَ** (١٣) **وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُون** (١٤) **قَالَ كَلَّا فَإِذْ هَبَا بَيِّتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُّسْتَمِعُونَ** (١٥)

قوله تعالى : (**وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ**) « **إِذْ** » في موضع نصب ؛ المعنى : وآتاهم **« **إِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ** »** ويدل على هذا أن بعده « وآتاهم نبياً إبراهيم » ذكره النحاس . وقيل : المعنى ؛ وأذكر إذ نادى كما صرح به في قوله : « **وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ** » وقوله : « **وَأَذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ** » وقوله : « **وَأَذْكُرْ فِي الْجَنَابِ مَرْيَمَ** » . وقيل : المعنى ؛ « **وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ** » كان كذا وكذا . والنداء الدماء بيافلان ، أى قال ربك يا موسى (**أَنْ أَتِيَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ**) ثم أخبر من هم فقال : (**قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلا يَتَّقُونَ**) فـ « **قَوْمَ** » بدل ؛ ومعنى « **أَلا يَتَّقُونَ** » ألا يخافون عقاب الله ؟ وقيل هذا من الإيماء إلى الشيء لأنه أمره أن يأتي القوم الظالمين ، ودل قوله : « **يَتَّقُونَ** » على أنهم لا يتقون ، وعلى أنه أمرهم بالتقوى . وقيل : المعنى ؛ قل لهم « **أَلا تَتَّقُونَ** » وجاء بالياء لأنهم غيب وقت الخطاب ، ولو جاء بالتاء

لحاز . ومثله « قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سِتْرٌ » . بالتاء والياء . وقد قرأ عبيد بن عمير وأبو حازم « أَلَا تَتَّقُونَ » بتاءين أى قل لهم « أَلَا تَتَّقُونَ » . (قَالَ رَبِّ) أى قال موسى (رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ) أى فى الرسالة والنبوة . (وَيَضِيقُ صَدْرِي) لتكذيبهم إياى . وقراءة العامة « وَيَضِيقُ » « وَلَا يَنْطَلِقُ » بالرفع على الاستئناف . وقرأ يعقوب وعيسى بن عمر وأبو حيوة « وَيَضِيقُ - وَلَا يَنْطَلِقُ » بالنصب فيهما ردًا على قوله : « أَنْ يُكَذِّبُونِ » قال الكسائى : القراءة بالرفع ؛ يعنى فى « يَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي » يعنى نسقا على « إِنِّي أَخَافُ » . قال الفراء : وقرأ بالنصب . حكى ذلك عن الأعرج وطلحة وعيسى ابن عمر وكلاهما له وجه . قال النحاس : الوجه الرفع ؛ لأن النصب عطف على « يُكَذِّبُونِ » وهذا بعيد يدل على ذلك قوله عز وجل : « وَأَحْلَلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَقْفَهُوا قَوْلِي » فهذا يدل على أن هذه كذا . ومعنى « وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي » فى الحاجة على ما أحب ؛ وكان فى لسانه عُقْدَةٌ على ما تقدم فى « طه » . (فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ) أرسل إليه جبريل بالوحى ، واجعله رسولا معي ليؤازرنى ويظاهرنى ويعاوننى . ولم يذكر هنا ليعيننى ؛ لأن المعنى كان معلوما ، وقد صرح به فى سورة « طه » : « وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا » وفى القصص : « أَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي » وكان موسى أذن له فى هذا السؤال ، ولم يكن ذلك استعفاء من الرسالة بل طلب من يعينه . ففى هذا دليل على أن من لا يستقل بأمر ، ويخاف من نفسه تقصيرا ، أن يأخذ من يستعين به عليه ، ولا ياحقه فى ذلك لوم . (وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ) الذنب هنا قتل القبطى واسمه فاثور على ما يأتى فى « القصص » . بيانه ، وقد مضى فى « طه » ذكره . وخاف موسى أن يقتلوه به ، ودل على أن الخوف قد يصحب الأنبياء والفضلاء والأولياء مع معرفتهم بالله وأن لا فاعل إلا هو ؛ إذ قد يسلط من شاء على من شاء . (قَالَ كَلَّا) أى كلا لن يقتلوك . فهو ردع وزجر عن هذا الظن ، وأمر بالثقة بالله تعالى ؛ أى ثق بالله وانزعج عن خوفك منهم ؛ فإنهم لا يقدرُونَ على قتلِكَ ،

ولا يقوون عليه . (فَأَذْهَبَا) أى أنت وأخوك فقد جعلته رسولا معك . (بِآيَاتِنَا)
أى ببراهيننا وبالمعجزات . وقيل : أى مع آياتنا . (إِنَّا مَعَكُمْ) يريد نفسه سبحانه وتعالى .
(مُسْتَمِعُونَ) أى سامعون ما يقولون وما يجاوبون . وإنما أراد بذلك تقوية قلوبهما
وأنه يعينهما ويحفظهما . والاستماع إنما يكون بالإصغاء ، ولا يوصف البارئ سبحانه بذلك .
وقد وصف سبحانه نفسه بأنه السميع البصير . وقال فى « طه » : « أَسْمِعْ وَارَى » وقال :
« مَعَكُمْ » فأجراهما مجرى الجمع ؛ لأن الاثنين جماعة . ويجوز أن يكون لهما ولمن أرسلنا إليه .
ويجوز أن يكون لجميع بنى إسرائيل .

قوله تعالى : فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾
أَنْ أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكَ فِيْنَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِيْنَا
مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴿١٨﴾ وَفَعَلْتَ فَعَلَتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾
قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٢٠﴾ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ
فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢١﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا
عَلَى أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) قال أبو عبيدة : رسول
بمعنى رسالة والتقدير على هذا ؛ إنا ذوو رسالة رب العالمين . قال الهذلي :
أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرَّسُولِ * لِأَعْلَهُمْ بِنَوَاحِي الْخَبَرِ
أَلِكْنِي إِلَيْهَا مَعْنَاهُ أَرْسَلْنِي . وقال آخر :^(١)

لَقَدْ كَذَّبَ الْوَاشُونَ مَا بَحُثُ عَنْدهُمْ * بَيْسَرٌ وَلَا أَرْسَلْتَهُمْ بِرَسُولٍ^(١)

(١) هو كثير . ويروى أيضا فى اللسان مادة « رسل » :

■ بَيْسَلٌ وَلَا أَرْسَلْتَهُمْ بِرَسُولٍ *

(١) آخر: ^(١) أَلَا أبلغُ بنى عمرو رسولاً * باقى عن فُتاحتكم غنى

وقال العباس بن مرداس :

أَلَا مَنْ مُبْلِغٌ عَنى خُفَافًا ■ رسولاً بَيْتُ أَهْلِكَ مِنْهَاها

يعنى رسالة فلذلك أنشأ . قال أبو عبيد : ويجوز أن يكون الرسول فى معنى الاثنين والجمع ؛ فنقول العرب : هذا رسولى ووكيلى ، وهذا رسولى ووكيلى ، وهؤلاء رسولى ووكيلى . ومنه قوله تعالى : ﴿ فَانْهُمْ عَدُوِّي ﴾ . وقيل : معناه إن كل واحد منا رسول رب العالمين . ﴿ أَنْ أَرْسَلَ مَعَنَا بَنى إِسْرَائِيلَ ﴾ أى أطلقهم وخلّ سبيلهم حتى يسيروا معنا إلى فلسطين ولا تستعبدهم ؛ وكان فرعون استعبدهم أربعائة سنة ، وكانوا فى ذلك الوقت ستمائة ألف وثلاثين ألفا . فأنطلقا إلى فرعون فلم يؤذن لهما سنة فى الدخول عليه ، فدخل البواب على فرعون فقال : ها هنا إنسان يزعم أنه رسول رب العالمين . فقال فرعون : آيذن له لعلنا نضحك منه ؛ فدخل عليه وأديا الرسالة . وروى وهب وغيره : أنهما لما دخلا على فرعون وجداه وقد أخرج سباعا من أسد ونمور وفهود يتفرج عليها ، تخاف سواهما أن تبطش بموسى وهرون ، فأسرعوا إليها ، وأسمرت السباع إلى موسى وهرون ، فأقبلت تلحس أقدامهما ، وتبصّبص إليهما بأذناهما ، وتلصق خدودها بفخذيهما ، فعجب فرعون من ذلك فقال : ما أنتما ؟ قالا : « إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ » فعرف موسى لأنه نشأ فى بيته ؛ فـ ﴿ قَالَ أَلَمْ نَرْبِكَ فِينَا وَلِيدًا ﴾ على جهة المنّ عليه والاحتقار . أى ربيناك صغيرا ولم نقتلك من جملة من قتلنا ﴿ وَلَيْسَتْ فِينَا مِنْ عُمَرِكَ سِنِينَ ﴾ ففى كان هذا الذى تدعيه . ثم قرره بقتل القبطى بقوله : ﴿ وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ ﴾ والفعل بفتح الفاء المرة من الفعل . وقرأ الشعبي « فَعَلْتِكَ ■ بكسر الفاء والفتح أولى ؛ لأنها المرة الواحدة ، والكسر بمعنى الهيئة والحال ، أى فعلتك التى تعرف فكيف تدعى مع علمنا أحوالك بأن الله أرسلك . وقال الشاعر :

كَأَنَّ مِشْيَتَهَا مِنْ بَيْتِ جَارَتِهَا ■ مَرُّ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ

(١) هو الأسعر الجمعى . عن فتاحتكم : أى عن حكمكم .

ويقال : كان ذلك أيام الردة والردة . (وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ) قال الضحاك : أى فى قتلك القبطى إذ هو نفس لا يحل قتله . وقيل : أى بنعمتى التى كانت لنا عليك من التربية والإحسان إليك ؛ قاله ابن زيد . الحسن : « مِنَ الْكَافِرِينَ » فى أنى إهلك . السدى : « مِنَ الْكَافِرِينَ » بالله لأنك كنت معنا على ديننا هذا الذى تعيبه . وكان بين خروج موسى عليه السلام حين قتل القبطى وبين رجوعه نبيا أحد عشر عاما غير أشهر . ف (قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا) أى فعلت تلك الفعلة يريد قتل القبطى (وَأَنَا) إذ ذاك (مِنَ الضَّالِّينَ) أى من الجاهلين ؛ فنفى عن نفسه الكفر ، وأخبر أنه فعل ذلك على الجهل . وكذا قال مجاهد « مِنَ الضَّالِّينَ » من الجاهلين . ابن زيد : من الجاهلين بأن الوكرة تبلغ القتل . وفى مصحف عبد الله « مِنَ الْجَاهِلِينَ » ويقال لمن جهل شيئا ضل عنه . وقيل : « وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ » من الناسين ؛ قاله أبو عبيدة . وقيل : « وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ » عن النبوة ولم يأتنى عن الله فيه شيء ، فليس علىّ فيما فعلته فى تلك الحالة توبيخ . وبين بهذا أن التربية فيهم لا تنافى النبوة والحلم على الناس ، وأن القتل خطأ أو فى وقت لم يكن فيه شرع لا ينافى النبوة .

قوله تعالى : (فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ) أى خرجت من بينكم إلى مدين كما فى سورة القصص : « نَخْرَجُ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ » وذلك حين القتل . (فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا) يعنى النبوة ؛ عن السدى وغيره . الزجاج : تعليم التوراة التى فيها حكم الله . وقيل علما وفهما . (وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ) .

قوله تعالى : (وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَىَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ) اختلف الناس فى معنى هذا الكلام ؛ فقال السدى والطبرى والفراء : هذا الكلام من موسى عليه السلام على جهة الإقرار بالنعمة ؛ كأنه يقول : نعم ! وتربيتك نعمة علىّ من حيث عبّدت غيرى وتركتنى ، ولكن لا يدفع ذلك رسالتى . وقيل : هو من موسى عليه السلام على جهة الإنكار ؛ أى أتمنّ علىّ بأن ربّيتى وليدا وأنت قد استعبدت بنى إسرائيل وقتلتم ؟ ! أى ليست بنعمة ؛ لأن الواجب كان ألا تقتلهم ولا تستعبدهم فإنهم قومي ؛ فكيف تذكر إحسانك إلىّ على

الخصوص ؟ ! قال معناه قتادة وغيره . وقيل : فيه تقدير استفهام ؛ أى أو تلك نعمة ؟ قاله الأخفش والفراء أيضا وأنكره النحاس وغيره . قال النحاس : وهذا لا يجوز لأن ألف الاستفهام تحدث معنى ، وحذفها محال إلا أن يكون فى الكلام أم ؛ كما قال الشاعر :

* تَرُوحُ مِنَ الْحَيِّ أَمْ تَبْتَكِرُ *

ولا أعلم بين النحويين اختلافا فى هذا إلا شيئا قاله الفراء . قال : يجوز حذف ألف الاستفهام فى أفعال الشك ؛ وحكى ثرى زيدا منطلقا ؟ بمعنى أترى . وكان على بن سليمان يقول فى هذا : إنما أخذه من ألفاظ العامة . قال الثعلبي : قال الفراء ومن قال إنها إنكار قال معناه أو تلك نعمة ؟ على طريق الاستفهام ؛ كقوله : « هَذَا رَبِّي » « فَهُمْ الْخَالِدُونَ » . قال الشاعر ^(١) :

رَقَوْنِي وَقَالُوا يَا خُوَيْلِدُ لَا تُرْعَ * فَقُلْتُ وَأَنْكَرْتُ الْوُجُوهَ هُمْ هُمْ
وَأَنْشَدَ الْغَزَنَوِيُّ شَاهِدًا عَلَى تَرْكِ الْأَلْفِ قَوْلَهُ :

لَمْ أَنْسَ يَوْمَ الرِّحِيلِ وَقَفَّتْهَا * وَجَفْنَهَا مِنْ دُمُوعِهَا شَرِقُ
وَقَوْلَهَا وَالرَّكَّابُ وَاقْفَةُ * تَرَكْنِي هَكَذَا وَنَظْلَقُ

قلت : ففى هذا حذف ألف الاستفهام مع عدم أم خلاف قول النحاس . وقال الضحاک : إن الكلام نخرج مخرج التبيكيت والتبيكيت يكون باستفهام وبغير استفهام ؛ والمعنى : لو لم تقتل بنى إسرائيل لربانى أبواى ؛ فأى نعمة لك على ! فأنت تمنى على بما لا يجب أن تمنى به . وقيل : معناه كيف تمنى بالتربية وقد أهنت قومى ؟ ومن أهين قومه ذل . و « أَنْ عَبَدْتَ » فى موضع رفع على البدل من « نِعْمَةٌ » ويجوز أن تكون فى موضع نصب بمعنى : لأن عبادت بنى إسرائيل ؛ أى اتخذتهم عبيدا . يقال : عبدته وأعبدته بمعنى ؛ قاله الفراء وأنشد :

عَلَامَ يُعْبِدُنِي قَوْمِي وَقَدْ كَثُرَتْ * فِيهِمْ أَبَاعِرُ مَا شَاءُوا وَعِبْدَانُ

(١) هو أبو خراش الهذلى . وقد تقدم شرح البيت فى ج ١١ ص ٢٨٧ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٤﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا
تَسْتَمِعُونَ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ
الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْكُم لَمَجْنُونٌ ﴿٢٧﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا
إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ قَالَ لَئِنْ آخَذْتَ إِلَٰهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ
الْمَسْجُونِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ﴿٣٠﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ
كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣١﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿٣٢﴾
وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا
لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٣٥﴾
قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٣٦﴾ يَا تَوَكُّ بِكُلِّ شَعَارٍ
عَلِيمٍ ﴿٣٧﴾ جُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ﴿٣٨﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ
هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ﴿٣٩﴾ لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿٤٠﴾
فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنْ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿٤١﴾
قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٢﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ
مُلْقُونَ ﴿٤٣﴾ فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ
الْغَالِبُونَ ﴿٤٤﴾ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿٤٥﴾
فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِهَادِيَهُمْ ﴿٤٦﴾ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ رَبِّ مُوسَى
وَهَارُونَ ﴿٤٨﴾ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي

عَلَيْكُمْ السَّحَرُ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَا تُقِطِعْنَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ
وَلَا صَلَابِنَكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٩﴾ قَالُوا لَا ضَرِيرَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿٥٠﴾
إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ لما غلب موسى فرعون بالحنة ولم يجد
اللعين من تقريره على التربية وغير ذلك حجة رجع إلى معارضة موسى في قوله : رسول
رب العالمين ؛ فاستفهمه استفهاما عن مجهول من الأشياء . قال مكى وغيره : كما يستفهم
عن الأجناس فلذلك استفهم بـ « ما » . قال مكى : وقد ورد له استفهام بـ « من » في موضع
آخر ويشبه أنها موطن ؛ فأتى موسى بالصفات الدالة على الله من مخلوقاته التي لا يشاركه فيها
مخلوق ، وقد سأل فرعون عن الجنس ولا جنس لله تعالى ؛ لأن الأجناس محدثة ، فعلم موسى
جهله فأضرب عن سؤاله وأعلمه بعظيم قدرة الله التي تبين للسامع أنه لا مشاركة لفرعون
فيها . فقال فرعون : ﴿ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ﴾ على معنى الإغراء والتعجب من سفه المقالة إذ كانت
عقيدة القوم أن فرعون ربهم ومعبودهم والفراغة قبله كذلك . فزاد موسى في البيان بقوله :
﴿ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ ﴾ بجاء بدليل يفهمونه عنه ؛ لأنهم يعلمون أنه قد كان لهم
آباء وأنهم قد فنوا وأنه لا بد لهم من مغير ، وأنهم قد كانوا بعد أن لم يكونوا ، وأنهم لا بد
لهم من مكوّن . فقال فرعون حينئذ على جهة الاستخفاف : ﴿ إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ
إِلَيْكُمُ لَمَجْنُونٌ ﴾ أى ليس يجيبنى عما أسأل ؛ فأجابه موسى عليه السلام عن هذا بأن قال :
﴿ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ﴾ أى ليس ملكه كملكك ؛ لأنك إنما تملك بلدا واحدا لا يجوز أمرك
في غيره ، ويموت من لا تحب أن يموت ، والذي أرسلنى يملك المشرق والمغرب ﴿ وَمَا بَيْنَهُمَا
إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ . وقيل : علم موسى عليه السلام أن قصده في السؤال معرفة من سأل عنه ،
فأجاب بما هو الطريق إلى معرفة الرب اليوم . ثم لما أقطع فرعون لعنه الله في باب الحجة
رجع إلى الاستعلاء والتغلب فتوعد موسى بالسجن ، ولم يقل ما دليلك على أن هذا الإله
أرسلك ؛ لأن فيه الاعتراف بأن ثم لها غيره . وفي توعد بالسجن ضعف . وكان فيما يروى

يفزع منه فزعا شديدا حتى كان اللعين لا يمسك بوله . وروى أن سجنه كان أشد من القتل . وكان إذا سجن أحدا لم يخرج منه من سجنه حتى يموت ، فكان مخوفا . ثم لما كان عند موسى عليه السلام من أمر الله تعالى ما لا يره توعد فرعون ((قَالَ)) له على جهة اللطف به والطمع في إيمانه : ((أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبينٍ)) فيتضح لك به صدقي ، فلما سمع فرعون ذلك طمع في أن يجد أنشاءه موضع معارضة ((فَقَالَ)) له ((فَأَيَّ بَيْتٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ)) . ولم يحتج الشرط إلى جواب عند سيبويه ؛ لأن ما تقدم يكفى منه . ((فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ)) من يده فكان ما أخبر الله من قصته . وقد تقدم بيان ذلك وشرحه في « الأعراف »^(١) إلى آخر القصة . وقال السحرة لما توعدهم فرعون بقطع الأيدي والأرجل ((لَا ضَيْرَ)) أى لا ضرر علينا فيما يلحقنا من عذاب الدنيا ؛ أى إنما عذابك ساعة فنصبر لها وقد لقينا الله مؤمنين . وهذا يدل على شدة استبصارهم وقوة إيمانهم . قال مالك : دعا موسى عليه السلام فرعون أربعين سنة إلى الإسلام ، وأن السحرة آمنوا به في يوم واحد . يقال : لا ضير ولا ضور ولا ضر ولا ضرر ولا ضارورة بمعنى واحد ؛ قاله الهروي . وأنشد أبو عبيدة :

فإنك لا يضرورك بعد حويل * أظبي كأن أمك أم حمار

وقال الجوهري : ضاره يضره ويضيره ضيرا وضورا أى ضره . قال الكسائي : سمعت بعضهم يقول لا ينفعني ذلك ولا يضرني . والتضرور الضياع والتلوى عند الضرب أو الجوع . والضورة بالضم الرجل الحقيير الصغير الشأن . ((إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ)) يريد ننتقل إلى رب كريم رحيم ((إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ)) . « أَنْ » في موضع نصب أى لأن كنا . وأجاز الفراء كسرهما على أن تكون مجازاة . ومعنى « أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ » أى عند ظهور الآية ممن كان في جانب فرعون . الفراء : أول مؤمنى زماننا . وأنكره الزجاج وقال : قد روى أنه آمن معه ستمائة ألف وسبعون ألفا ، وهم الشّرذمة القليلون الذين قال فيهم فرعون : « إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ » روى ذلك عن ابن مسعود وغيره .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٥٦ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) البيت لخداش بن زهير ، وأستشهد به سيبويه في كتابه على جعل أسم كان نكرة وخبرها معرفة ضرورة . والمعنى : لا تبلى بعد قيامك بنفسك وأستغناك عن أبويك من أننسبت إليه من شريف أو وضيع ، وضرب المثل بالظبي أو الحمار .

قوله تعالى : وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنَّ أَهْلَ بَيْتِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٤﴾
 فَأَرْسَلْنَا فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٥٥﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشُرُومَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٥٦﴾
 وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ﴿٥٧﴾ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَادِرُونَ ﴿٥٨﴾ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ
 جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٥٩﴾ وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿٦٠﴾ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي
 إِسْرَءِيلَ ﴿٦١﴾ فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ﴿٦٢﴾ فَلَمَّا تَرَاءَا الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ
 مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴿٦٣﴾ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿٦٤﴾ فَأَوْحَيْنَا
 إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ
 الْعَظِيمِ ﴿٦٥﴾ وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ الْآخِرِينَ ﴿٦٦﴾ وَأَنْجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ﴿٦٧﴾
 ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴿٦٨﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٦٩﴾
 وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنَّ أَهْلَ بَيْتِهِ يُؤْمِنُونَ) لما كان من سنته
 تعالى في عباده إنجاء المؤمنين المصدقين من أوليائه ، المعترفين برسالة رسله وأنبيائه ، وإهلاك
 الكافرين المكذبين لهم من أعدائه ، أمر موسى أن يخرج بني إسرائيل لیسلا وسماهم عباده ؛
 لأنهم آمنوا بموسى . ومعنى « إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ » أى يتبعكم فرعون وقومه ليردوكم . وفى ضمن
 هذا الكلام تعريفهم أن الله ينجيهم منهم ؛ فخرج موسى عليه السلام بنى إسرائيل سحرا ، فترك
 الطريق إلى الشام على يساره وتوجه نحو البحر ، فكان الرجل من بنى إسرائيل يقول له فى ترك
 الطريق فيقول : هكذا أمرت . فلما أصبح فرعون وعلم بسر موسى بنى إسرائيل ، خرج
 فى أثرهم ، وبعث إلى مدائن مصر لتلاحقه العساكر ، فروى أنه لحقه ومعه مائة ألف أدهم من
 الخيل سوى سائر الألوان . وروى أن بنى إسرائيل كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا . والله أعلم
 بصحته . وإنما اللازم من الآية الذى يُقطع به أن موسى عليه السلام خرج بجمع عظيم من

بنى إسرائيل وأن فرعون تبعه بأضعاف ذلك . قال ابن عباس : كان مع فرعون ألف جبار كلهم عليه تاج وكلهم أمير خيل . والشَّرمَة الجمع القليل المحترق والجمع الشَّراذم . قال الجوهري : الشَّرمَة الطائفة من الناس والقطعة من الشيء . وثوب شراذم أى قطع . وأنشد الثعلبي قول الراجز :

جاء الشتاء وثيابي أخلاق * شراذم يضحك منها النواق

النواق من الرجال الذى يروض الأمور ويصلحها ؛ قاله فى الصحاح . واللام فى قوله : « لَشَرْمَة » لام توكيد وكثيرا ما تدخل فى خبر إن ، إلا أن الكوفيين لا يجوزون إن زيدا لسوف يقوم . والدليل على أنه جائز قوله تعالى : « فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ » وهذه لام التوكيد بعينها وقد دخلت على سوف ؛ قاله النحاس . « وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ » أى أعداء لنا لمخالفتهم ديننا وذهابهم بأموالنا التى استعاروها على ما تقدم . وماتت أبكارهم تلك الليلة . وقد مضى هذا فى « الأعراف » و « طه » مستوفى . يقال : غاظنى كذا وأغاظنى . والغيط الغضب ومنه التغيط والأغتيال . أى غاظونا بنحروجهم من غير إذن . « وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَذِرُونَ » أى مجتمع أخذنا حذرنا وأسلحتنا . وقرئ « حَذِرُونَ » ومعناه معنى « حَذِرُونَ » أى فرقون خائفون . قال الجوهري : وقرئ « وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَذِرُونَ » و « حَذِرُونَ » و « حَذِرُونَ » بضم الذال حكاه الأخفش ؛ ومعنى « حَذِرُونَ » متأهبون ، ومعنى « حَذِرُونَ » خائفون . قال النحاس : « حَذِرُونَ » قراءة المدنيين وأبى عمرو ، وقراءة أهل الكوفة « حَذِرُونَ » وهى معروفة عن عبد الله بن مسعود وابن عباس ؛ و « حَذِرُونَ » بالدال غير المعجمة قراءة أبى عباد وحكاها المهدوى عن ابن أبى عمار ، والمأوردى والثعلبي عن سميث بن عجلان . قال النحاس : أبو عبيدة يذهب إلى أن معنى « حَذِرُونَ » « وَحَذِرُونَ » واحد . وهو قول سيديويه وأجاز : هو حذر زيدا ؛ كما يقال : حاذر زيدا ، وأنشد :

حذر أمورا لا تضيروا أمن ■ ما ليس منجية من الأقدار

(١) ويقال هو أسم أبه . ويرى (النواق) بالناء .

وزعم أبو عمر الجرمي أنه يجوز هو حذر زيدا على حذف من . فأما أكثر النحويين فيفرون بين حذر وحاذر ؛ منهم الكسائي والفراء ومحمد بن يزيد ؛ فيذهبون إلى أن معنى حذر في خلقته الحذر . أى متيقظ متنبه ، فإذا كان هكذا لم يتعد ، ومعنى حاذر مستعد وبهذا جاء التفسير عن المتقدمين . قال عبد الله بن مسعود في قول الله عز وجل : « وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَازِرُونَ » قال : مؤدون في السلاح والكراع مقوون ، فهذا ذاك بعينه . وقوله مؤدون معهم أداة . وقد قيل : إن المعنى : معنا سلاح وليس معهم سلاح يحرضهم على القتال ؛ فأما « حاذرون » بالبدال المهملة فاشتق من قولهم عين حاذرة أى ممتلئة ؛ أى نحن ممتلئون غيظا عليهم ؛ ومنه قول الشاعر ^(١) :

وَعَيْنٌ لَهَا حَذَرَةٌ بِدَرَةٍ ■ شُقَّتْ مَا فِيمَا مِنْ أُنْزَرِ

وحكى أهل اللغة أنه يقال : رجل حاذر إذا كان ممتلئ اللحم ؛ فيجوز أن يكون المعنى الأمتلاء من السلاح . المهدوى : الحادر القوى الشديد .

قوله تعالى : « فَأَنزَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ » يعنى من أرض مصر . وعن عبد الله ابن عمرو قال : كانت الجنات بحافى النيل فى الشقيتين جميعا من أسوان إلى رشيد ، وبين الجنات زروع . والنيل سبعة خلجان : خليج الإسكندرية ، وخليج سخا ، وخليج دمياط ، وخليج سرْدُوس ، وخليج مَنْف ، وخليج الفيوم ، وخليج المنهى ^(٢) متصلة لا ينقطع منها شيء عن شيء ، والزروع ما بين الخلجان كلها . وكانت أرض مصر كلها تروى من ستة عشر ذراعا بما دبروا وقدروا من قناطرها وجسورها وخلجانها ؛ ولذلك سمي النيل إذا غلق ستة عشر ذراعا نيل السلطان ؛ ويُخَلَّع على ابن أبي الرِّدَادِ ؛ وهذه الحال مستمرة إلى الآن . وإنما قيل نيل السلطان لأنه حينئذ يجب الخراج على الناس . وكانت أرض مصر جميعها تروى

(١) هو أمرؤ القيس . (٢) وهو بحر يوسف عليه السلام . (٣) هو عبد الله بن عبد السلام

ابن عبد الله بن أبي الرِّدَادِ المؤذن ؛ قدم مصر من البصرة وحدث بها ، وجعل على قياس النيل فى ولاية يزيد بن عبد الله التركى — وكانت النصارى تتولى قياسه — وأجرى عليه سبعة دنانير فى كل شهر ، وأستقر قياسه فى بنيه زمانا طويلا . وتوفى أبو الرِّدَادِ سنة ٢٦٦ هـ . عن خطط المقرئى ج ١ ص ٥٨

من إصبع واحدة من سبعة عشر ذراعا، وكانت إذا غلق النيل سبعة عشر ذراعا ونودى عليه إصبع واحد من ثمانية عشر ذراعا، ازداد في نراجها ألف ألف دينار . فإذا خرج عن ذلك ونودى عليه إصبع واحد من تسعة عشر ذراعا نقص نراجها ألف ألف دينار . وسبب هذا ما كان ينصرف في المصالح والخلجان والجسور والاهتمام بعارتها . فأما الآن فإن أكثرها لا يروى حتى ينادى إصبع من تسعة عشر ذراعا بمقياس مصر . وأما أعمال الصعيد الأعلى ، فإن بها ما لا يتكامل ربه إلا بعد دخول المساء في الذراع الثاني والعشرين بالصعيد الأعلى .

قلت . أما أرض مصر فلا تروى جميعها الآن إلا من عشرين ذراعا وأصابع ؛ لعلو الأرض وعدم الاهتمام بعارة جسورها . وهو من عجائب الدنيا ؛ وذلك أنه يزيد إذا أنصبت المياه في جميع الأرض حتى يسبح على جميع أرض مصر، وتبقى البلاد كالأعلام لا يوصل إليها إلا بالمراكب والقياسات . وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال : نيل مصر سيد الأنهار ، سخر الله له كل نهر بين المشرق والمغرب . وذال الله له الأنهار ؛ فإذا أراد الله أن يجري نيل مصر أمر كل نهر أن يمده ، فأمدته الأنهار بمائها ، وبقر الله له عيونا ، فإذا انتهى إلى ما أراد الله عز وجل ، أوحى الله تبارك وتعالى إلى كل ماء أن يرجع إلى عنصره . وقال قيس بن الحجاج : لما افتتحت مصر أتى أهلها إلى عمرو بن العاص حين دخل بثوبة من أشهر القبط فقالوا له : أيها الأمير إن لنيلنا هذا سنة لا يجري إلا بها ، فقال لهم : وما ذلك ؟ فقالوا : إذا كان لآنتى عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر عمدنا إلى جارية يكرين أبوينا ؛ أرضينا أبوينا . وحملنا عليها من الحلى والثياب أفضل ما يكون ، ثم ألقيناها في هذا النيل ؛ فقال لهم عمرو : هذا لا يكون في الإسلام ؛ وإن الإسلام يهدم ما قبله . فأقاموا ألب ومسرى لا يجري قليل ولا كثير ، وهما بالجللاء . فلما رأى ذلك عمرو بن العاص كتب إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنهما ، فأعلمه بالقصة ، فكتب إليه عمر بن الخطاب : إنك قد أصبت بالذى فعلت ، وإن الإسلام يهدم ما قبله ولا يكون هذا . وبعث إليه ببطاقة في داخل كتابه . وكتب إلى عمرو : إني قد بعثت إليك ببطاقة داخل كتابي ، فألقها في النيل

إذا أتاك كتاب . فلما قدم كتاب عمر إلى عمرو بن العاص أخذ البطاقة ففتحها فإذا فيها : من عبد الله أمير المؤمنين عمر إلى نيل مصر — أما بعد — فإن كنت إنما تجرى من قبلك فلا تجر وإن كان الله الواحد القهار هو الذى يُجريك فنسأل الله الواحد القهار أن يُجريك . قال : فألقى البطاقة فى النيل قبل الصليب بيوم وقد تها أهل مصر للجلاء والخروج منها ؛ لأنه لا تقوم مصلحتهم فيها إلا بالنيل . فلما ألقى البطاقة فى النيل ، أصبحوا يوم الصليب وقد أجراه الله فى ليلة واحدة ستة عشر ذراعا ، وقطع الله تلك السيرة عن أهل مصر من تلك السنة . قال كعب الأحبار : أربعة أنهار من الجنة وضعها الله فى الدنيا سَيِّحَانٌ وَجَيِّحَانٌ والنيل والفرات ، فسيحان نهر المساء فى الجنة ، وجيحان نهر اللبن فى الجنة ، والنيل نهر العسل فى الجنة ، والفرات نهر الخمر فى الجنة . وقال ابن لهيعة : الدجلة نهر اللبن فى الجنة .

قلت : الذى فى الصحيح من هذا حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **”سَيِّحَانٌ وَجَيِّحَانٌ وَالنَّيْلُ وَالْفُرَاتُ كُلُّهُ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ“** لفظ مسلم : وفى حديث الإسراء من حديث أنس بن مالك عن مالك بن صَعَصَعَةَ رَجُلٍ مِنْ قَوْمِهِ قَالَ : **”وَحَدَّثَنِيَّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ رَأَى أَرْبَعَةَ أَنْهَارٍ يَخْرُجُ مِنْ أَصْلَها نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ فَقُلْتُ يَا جَبْرِيلُ مَا هَذِهِ الْأَنْهَارُ قَالَ أَمَّا النَّهْرَانِ الْبَاطِنَانِ فَنَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالنَّيْلُ وَالْفُرَاتُ“** لفظ مسلم . وقال البخارى من طريق شريك عن أنس **”فَإِذَا هُوَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِنَهْرَيْنِ يَطْرِدَانِ فَقَالَ مَا هَذَانِ النَّهْرَانِ يَا جَبْرِيلُ قَالَ هَذَا النَّيْلُ وَالْفُرَاتُ عَنَصَرَهُمَا ثُمَّ مَضَى فِي السَّمَاءِ فَإِذَا هُوَ بِنَهْرٍ آخَرَ عَلَيْهِ قَصْرٌ مِنَ اللَّوْلُؤِ وَالزَّبَرْجَدِ فَضَرَبَ بِيَدِهِ فَإِذَا هُوَ مَسْكٌ أَذْفَرُ فَقَالَ مَا هَذَا يَا جَبْرِيلُ فَقَالَ هَذَا هُوَ الْكَوْثَرُ الَّذِي خَبَأَ لَكَ رَبُّكَ .“** وذكر الحديث . والجمهور على أن المراد بالعيون عيون المساء . وقال سعيد بن جبیر : المراد عيون الذهب . وفى الدخان **”كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ وَزُرُوعٍ“** . قيل : إنهم كانوا يزرعون ما بين الجبلين من أول مصر إلى آخرها . وليس فى الدخان « وكنوز » . « وكنوز » جمع كنز ؛ وقد مضى هذا

(١) يطردان : أى يجريان ، وهما يفتعلان من الطرد .

في سورة «براءة» . والمراد بها هاهنا الخزائن . وقيل : الدفائن . وقال الضحاك : الأنهار؛ وفيه نظر؛ لأن العيون تشملها . (وَمَقَامٍ كَرِيمٍ) قال ابن عمرو بن عباس ومجاهد : المقام الكريم المنابر؛ وكانت ألف منبر لألف جبار يُعْظَمُونَ عليها فرعون ومُلْكُهُ . وقيل : مجالس الرؤساء والأمراء؛ حكاه ابن عيسى وهو قريب من الأول . وقال سعيد بن جبيرة : المساكن الحسان . وقال ابن لهيعة : سمعت أن المقام الكريم الفيوم . وقيل : كان يوسف عليه السلام قد كتب على مجلس من مجالسه (لا إله إلا الله إبراهيم خليل الله) فسماها الله كريمة بهذا . وقيل : مرابط الخيل لتفرد الزعماء بارتباطها صِدَّة وزينة ؛ فصار مقامها أكرم منزل بهذا؛ ذكره الماوردي . والأظهر أنها المساكن الحسان كانت تكرم عليهم . والمقام في اللغة يكون الموضع ويكون مصدرا . قال النحاس : المقام في اللغة الموضع ؛ من قولك قام يقوم، وكذا المقامات واحدها مقامة ؛ كما قال :

وفيهـم مَقَامَاتٌ حِسانٌ وجوههم * وأنديةٌ ينتأبها القولُ والفعلُ

والمقام أيضا المصدر من قام يقوم . والمقام (بالضم) الموضع من أقام . والمصدر أيضا من أقام يقيم .

قوله تعالى : (كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ) يريد أن جميع ما ذكره الله تعالى من الجنات والعيون والكنوز والمقام الكريم أورثه الله بنى إسرائيل . قال الحسن وغيره : رجع بنو إسرائيل إلى مصر بعد هلاك فرعون وقومه . وقيل : أراد بالورثة هنا ما استعاروه من حلى آل فرعون بأمر الله تعالى .

قلت : وكلا الأمرين حصل لهم . والحمد لله . (فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ) أى فتبع فرعون وقومه بنى إسرائيل . قال السدى : حين أشرقت الشمس بالشعاع . وقال قتادة : حين أشرقت الأرض بالضياء . قال الزجاج : يقال شَرَقَتِ الشمسُ إذا طلعت ، وأشرقت إذا أضاءت . واختلف في تأخر فرعون وقومه عن موسى وبنى إسرائيل على قولين : أحدهما —

(١) راجع ج ٨ ص ١٢٣ طبعة أول أو ثانية . (٢) هو زهير بن أبي سلمى ؛ وينتأبها : أى يقال

فيها الجليل ويقبل به .

لاشتغالهم بدفن أبكارهم في تلك الليلة ؛ لأن الوباء في تلك الليلة وقع فيهم ؛ فقوله : « مشرقيين » حال لقوم فرعون . الثاني - إن سخابة أظلمتهم وظلمة فقالوا : نحن بعد في الليل فما تقشعت عنهم حتى أصبحوا . وقال أبو عبيدة : معنى « قَاتَبُوهُمْ مُشْرِقِينَ » ناحية المشرق . وقرأ الحسن وعمر بن ميمون « قَاتَبُوهُمْ مُشْرِقِينَ » بالتشديد وألف الوصل ؛ أى نحو المشرق ؛ مأخوذ من قولهم : شرق وغرب إذا سار نحو المشرق والمغرب . ومعنى الكلام قدرنا أن يرثها بنو إسرائيل فأتبع قوم فرعون بنى إسرائيل مشرقيين فهلكوا ، وورث بنو إسرائيل بلادهم .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَ ﴾ (١) أى تقابلا الجمعان بحيث يرى كل فريق صاحبه ، وهو تفاعل من الرؤية . ﴿ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴾ أى قرب منا العدو ولا طاقة لنا به . وقراءة الجماعة « لَمُدْرِكُونَ » بالتخفيف من أدرك . ومنه « حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ » . وقرأ عبيد بن عمير والأعرج والزهرى « لَمُدْرِكُونَ » بتشديد الدال من أدرك . قال الفراء : حفر وأحتفر بمعنى واحد ، وكذلك « لَمُدْرِكُونَ » و « لَمُدْرِكُونَ » بمعنى واحد . النحاس : وليس كذلك يقول النحويون الحداق ؛ إنما يقولون : مُدْرِكُونَ ملحقون ، ومُدْرِكُونَ مجتهد في لحاقهم ، كما يقال : كسبت بمعنى أصبت وظفرت ، واكتسبت بمعنى اجتهدت وطلبت وهذا معنى قول سيبويه .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ لما لحق فرعون بجمعه جمع موسى وقرب منهم ، ورأت بنو إسرائيل العدو القوي والبحر أمامهم ساءت ظنونهم ، وقالوا لموسى على جهة التوبيخ والحقاء : « إِنَّا لَمُدْرِكُونَ » فرد عليهم قولهم وزجرهم وذكرهم وعد الله سبحانه له بالهداية والظفر « كَلَّا » أى لم يدركوكم « إِنَّ مَعِيَ رَبِّي » أى بالنصر على العدو . « سَيَهْدِينِ » أى سيدلني على طريق النجاة ؛ فلما عظم البلاء على بنى إسرائيل ، ورأوا من الجيوش ما لا طاقة لهم بها ، أمر الله تعالى موسى أن يضرب البحر بعصاه ؛ وذلك أنه

(١) كذا في نسخ الأصل . (٢) وكسر الراء - كما في البحر وروح المعاني والكشاف - على وزن

، مفتعل وهو لازم بمعنى القناء والاضمحلال من أدرك الشيء إذا تابعه ففنى .

عن وجل أراد أن تكون الآية متصلة بموسى ومتعلقة بفعل يفعله ؛ وإلا فضرب العصا ليس بفارق للبحر ، ولا معين على ذلك بذاته إلا بما اقترن به من قدرة الله تعالى واختراعه .
وقد مضى في « البقرة » ^(١) قصة هذا البحر . ولما انفلق صار فيه اثنا عشر طريقا على عدد أسباط بني إسرائيل ، ووقف الماء بينها كالطود العظيم ؛ أي الجبل العظيم . والطود الجبل ؛ ومنه قول امرئ القيس :

فبينما المرء في الأحياء طود * رماه الناس عن كَشَبٍ قَلَا

وقال الأسود بن يعفر :

حلوا بأنقرة يسيل عليهم * ماء الفرات يحيى من أطواد

بجمع طود أى جبل . فصار لموسى وأصحابه طريقا في البحر يَسَا ؛ فلما خرج أصحاب موسى وتكامل آخر أصحاب فرعون على ما تقدم في « يونس » انصب عليهم وغرق فرعون ؛ فقال بعض أصحاب موسى : ما غرق فرعون ؛ فنبد على ساحل البحر حتى نظروا إليه . وروى ابن القاسم عن مالك قال : خرج مع موسى عليه السلام رجال من التجار إلى البحر فلما أتوا إليه قال له بم أمرك الله ؟ قال : أمرت أن أضرب البحر بعصا هذه فينشق ؛ فقال له : افعل ما أمرك الله فان يخلفك ؛ ثم ألقيا أنفسهما في البحر تصديقا له ؛ فما زال كذلك البحر حتى دخل فرعون ومن معه ، ثم ارتد كما كان . وقد مضى هذا المعنى في سورة « البقرة » . قوله تعالى : « وَأَزَلَّنا ثُمَّ الْآخَرِينَ » أى قربناهم إلى البحر ؛ يعنى فرعون وقومه . قاله ابن عباس وغيره ؛ قال الشاعر :

وكل يوم مَضَى أو ليلة سَلَفَتْ = فيها النفوس إلى الآجال تَزْدَلِفُ

أبو عبيدة : « أَزَلَّنا » جمعنا ومنه قيل لليلة المزلفة ليلة جمع . وقرأ أبو عبد الله بن الحرث وأبى بن كعب وابن عباس « وَأَزَلَّنا » بالقاف على معنى أهلكتناهم ؛ من قوله : أزلفت الناقة وأزلفت الفرس فهى مُزْلِق إذا أزلفت ولدها . « وَأَجَبْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ . ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ » يعنى فرعون وقومه . « إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً » أى علامة على قدرة الله تعالى .

(١) راجع ج ١ ص ٣٨٩ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ٨ ص ٣٧٨ طبعة أولى أو ثانية .

﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ لأنه إن يؤمن من قوم فرعون إلا مؤمن آل فرعون وأسمه حزقيل، وأبنته آسية امرأة فرعون، ومريم بنت ذا موسى العجوز التي دلت على قبر يوسف الصديق عليه السلام. وذلك أن موسى عليه السلام لما خرج ببني إسرائيل من مصر أظلم عليهم القمر فقال لقومه: ما هذا؟ فقال علمائهم: إن يوسف عليه السلام لما حضره الموت أخذ علينا موثقاً من الله ألا نخرج من مصر حتى ننقل عظامه معنا. قال موسى: فأياكم يدرى قبره؟ قال: ما يعلمه إلا عجوز لبني إسرائيل؛ فأرسل إليها؛ فقال: دليني على قبر يوسف، قالت: لا والله لا أفعل حتى تعطيني حكماً، قال: وما حكمك؟ قالت: حكى أن أكون معك في الجنة؛ فنقل عليه، فقيل له: أعطها حكمها؛ فدلتهم عليه، فاحتفروه واستخرجوا عظامه، فلما أفلوها، فإذا الطريق مثل ضوء النهار. في رواية: فأوحى الله إليه أن أعطها ففعل، فأتت بهم إلى بحيرة، فقالت لهم: أنضبوا هذا الماء؛ فأنضبوه واستخرجوا عظام يوسف عليه السلام؛ فتبينت لهم الطريق مثل ضوء النهار. وقد مضى في «يوسف»^(١). وروى أبو بردة عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بأعرابي فأكرمه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «حاجتك» قال: «ناقة أرحلها وأعترا أرحلها» فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فلم عجزت أن تكون مثل عجوز بني إسرائيل» فقال أصحابه: وما عجوز بني إسرائيل؟ فذكر لهم حال هذه العجوز التي احتكت على موسى أن تكون معه في الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ﴾^(٦٩) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ^(٧٠) قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُ لَهَا عَافِيَةً^(٧١) قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ^(٧٢) أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ^(٧٣) قَالُوا بَلَى وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ^(٧٤) قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ^(٧٥) أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ^(٧٦) فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ^(٧٧)

قوله تعالى : « وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ » نبيه المشركين على فرط جهلهم إذ رغبوا عن اعتقاد إبراهيم ودينه وهو أبوه . والنبا الخبر ؛ أى أقصص عليهم يا محمد خبره وحديثه وعييه على قومه ما يعبدون . وإنما قال ذلك ملزماً لهم الحجّة . والجمهور من القراء على تخفيف الهمزة الثانية وهو أحسن الوجوه ؛ لأنهم قد أجمعوا على تخفيف الثانية من كلمة واحدة نحو آدم . وإن شئت حَقَّقْتُهُمَا فَقُلْتُ : « نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ » . وإن شئت خَفَّفْتُهُمَا فَقُلْتُ : « نَبَا إِبْرَاهِيمَ » . وإن شئت خَفَّفْتُ الْأَوَّلَى . وَثُمَّ وَجَّهْتُ خَامِسَ إِلَّا أَنَّهُ بَعِيدٌ فِي الْعَرَبِيَّةِ وَهُوَ أَنَّ يَدْغُمُ الْهَمْزَةَ فِي الْهَمْزَةِ كَمَا يَقَالُ رَأْسٌ لِلَّذِي يَبِيعُ الرُّيُوسَ . وَإِنَّمَا بَعْدَ لَأَنَّكَ تَجْمَعُ بَيْنَ هَمَزَتَيْنِ كَأَنَّهُمَا فِي كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ ، وَحَسُنَ فِي فِعَالٍ لِأَنَّهُ لَا يَأْتِي إِلَّا مَدْغُمًا . « إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ » أَىْ أَىْ شَيْءٍ تَعْبُدُونَ « قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا » وَكَانَتْ أَصْنَامُهُمْ مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ وَنَحَاسٍ وَحَدِيدٍ وَخَشَبٍ . « فَتَنَّا لَهُمَا مَا كَيْفَيْنِ » أَىْ فَنَقِيمُ عَلَى عِبَادَتِهَا . وَلَيْسَ الْمُرَادُ وَقْنَا مَعِينًا بَلْ هُوَ إِخْبَارٌ عَمَّا هُمْ فِيهِ . وَقِيلَ : كَانُوا يَعْبُدُونَهَا بِالنَّهَارِ دُونَ اللَّيْلِ ، وَكَانُوا فِي اللَّيْلِ يَعْبُدُونَ الْكَوَاكِبَ . فَيَقَالُ : ظَلَّ يَفْعَلُ كَذَا إِذَا فَعَلَهُ نَهَارًا وَبَاتَ يَفْعَلُ كَذَا إِذَا فَعَلَهُ لَيْلًا . « قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ » قَالَ الْأَخْفَشُ : فِيهِ حَذْفٌ ؛ وَالْمَعْنَى : هَلْ يَسْمَعُونَ مِنْكُمْ ؟ أَوْ هَلْ يَسْمَعُونَ دَعَاءَكُمْ ؛ قَالَ الشَّاعِرُ ^(١) :

القائد الخليل منكوباً دَوَّارُهَا ■ قَدْ أُحْكِمْتَ حَكَاتِ الْقِدِّ وَالْأَبَقَا

قال : وَالْأَبَقُ الْكَلْبَانُ فَحَذْفٌ . وَالْمَعْنَى ؛ وَأَحْكِمْتَ حَكَاتِ الْأَبَقِ . وَفِي الصِّحَاحِ : وَالْأَبَقُ بِالْتَحْرِيكِ الْقِنَبُ . وَرَوَى عَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُ قَرَأَ « هَلْ يُسْمَعُونَكُمْ » بِضَمِّ الْيَاءِ ؛ أَىْ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ أَصْوَاتَهُمْ « إِذْ تَدْعُونَ . أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ » أَىْ هَلْ تَنْفَعُكُمْ هَذِهِ الْأَصْنَامُ وَتَرْزُقُكُمْ ، أَوْ تَمْلِكُ لَكُمْ خَيْرًا أَوْ ضَرًا إِنْ عَصَيْتُمْ ؟ ! وَهَذَا اسْتِفْهَامٌ لِتَقْرِيرِ الْحُجَّةِ ؛ فَإِذَا لَمْ يَنْفَعُوكُمْ وَلَمْ يَضُرُّوا فَمَا مَعْنَى عِبَادَتِكُمْ لَهَا . « قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » فَتَرَعُوا إِلَى التَّقْلِيدِ

(١) هُوَ زُهَيْرُ بْنُ أَبِي سُلَيْمٍ . وَالْبَيْتُ مِنْ قَصِيدَةٍ يمدح بها هَرَمُ بْنُ سَنَانَ . وَأَحْكِمْتَ : جَعَلْتَ لَهَا حَكَاتٍ مِنَ الْقِدِّ . وَالْحَكَاتُ جَمْعُ حَكَاةٍ وَهِيَ مَا تَكُونُ عَلَى أَنْفِ الدَّابَّةِ . وَدَوَّارُهَا : مُؤَخَّرُ حَوَافِرِهَا . وَمِنْكُوبٌ : أَىْ أَصَابَتْ الْحَجَارَةُ دَوَّارَهَا وَأَدْنَتْهَا .

من غير حجة ولا دليل . وقد مضى القول فيه . (قَالَ) إبراهيم (أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ) من هذه الأصنام (أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ) الأولون (فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي) واحد يؤدى عن جماعة ، وكذلك يقال للرأفة هى عدو الله وعدوة الله ؛ حكاهما الفراء . قال على بن سليمان : من قال عدوة الله وأثبت الهاء قال هى بمعنى معادية ، ومن قال عدو للوث والجمع جعله بمعنى النسب . ووصف الجهاد بالعداوة بمعنى أنهم عدوى إن عبدتهم يوم القيامة ؛ كما قال : « كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا » . وقال الفراء : هو من المقلوب ؛ مجازة : فإنى عدو لهم لأن من عاديته عاداك . ثم قال : (إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ) قال الكلبي : أى إلا من عبد رب العالمين ؛ إلا عابد رب العالمين ؛ فحذف المضاف . قال أبو إسحق الزجاج : قال النحويون هو استثناء ليس من الأول ؛ وأجاز أبو إسحق أن يكون من الأول على أنهم كانوا يعبدون الله عز وجل ويعبدون معه الأصنام ، فأعلمهم أنه تبرأ مما يعبدون إلا الله . وتأوله الفراء على الأصنام وحدها والمعنى عنده : فإنهم لو عبدتهم عدوى يوم القيامة ؛ على ما ذكرنا . وقال الجرجاني : تقديره : أفرايتم ما كنتم تعبدون أنتم وأباؤكم الأقدمون إلا رب العالمين فإنهم عدوى . وإلا بمعنى دون وسوى ؛ كقوله : « لَا يَدْعُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى » أى دون الموتة الأولى .

قوله تعالى : (الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ) (٧٨) (وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ) (٧٩) (وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ) (٨٠) (وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ) (٨١) (وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ) (٨٢)

قوله تعالى : (الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ) أى يرشدنى إلى الدين . (وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ) أى يرزقنى . ودخول « هو » تنبيه على أن غيره لا يطعم ولا يسقى ؛ كما تقول : زيد هو الذى فعل كذا ؛ أى لم يفعله غيره . (وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ) قال : « مرضت » رعاية للأدب وإلا فالمرض والشفاء من الله عز وجل جميعا . ونظيره قول

قضى موسى : « وَمَا أَنَسَانِيَهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ » . (وَالَّذِي يُمَيِّنُنِي ثُمَّ يُحْيِيَنِي) يريد البعث وكانوا ينسبون الموت إلى الأسباب ؛ فبين أن الله هو الذي يميت ويحيي . وكله بغيرياء : « يهدين » . « يشفين » لأن الحذف في رباعوس الآي حسن لتتفق كلها . وقرأ ابن أبي إسحاق على جلالته وحمله من العربية هذه كلها بالياء ؛ لأن الياء آسم وإنما دخلت النون لعله . فإن قيل : فهذه صفة تجمع الخلق فكيف جعلها إبراهيم دليلا على هدايته ولم يهتد بها غيره ؟ قيل : إنما ذكرها احتجاجا على وجوب الطاعة ؛ لأن من أنعم وجب أن يطاع ولا يعصى ليلتزم غيره من الطاعة ما قد التزمها ؛ وهذا إلزام صحيح .

قلت : وتجاوز بعض أهل الإشارات في غوامض المعاني فعدل عن ظاهر ما ذكرناه إلى ما تدفعه بدائه العقول من أنه ليس المراد من إبراهيم . فقال : « وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي » أي يطعمني لذة الإيمان ويسقين حلاوة القبول . ولهم في قوله : « وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي » وجهان : أحدهما — إذا مرضت بمخالفتي شفاني برحمته . الثاني — إذا مرضت بمقاساة الخلق ، شفاني بمشاهدة الحق . وقال جعفر بن محمد الصادق : إذا مرضت بالذنوب شفاني بالتوبة . وتأولوا قوله : « وَالَّذِي يُمَيِّنُنِي ثُمَّ يُحْيِيَنِي » على ثلاثة أوجه : فالذي يميتني بالمعاصي يحييني بالطاعات . الثاني : يميتني بالخوف يحييني بالرجاء . الثالث : يميتني بالطمع ويحييني بالقناعة . وقول رابع : يميتني بالعدل ويحييني بالفضل . وقول خامس : يميتني بالفراق ويحييني بالتلاق . وقول سادس : يميتني بالجهل ويحييني بالعقل ؛ إلى غير ذلك مما ليس بشيء منه مراد من الآية ؛ فإن هذه التأويلات الغامضة ، والأمور الباطنة ، إنما تكون لمن حذق وعرف الحق ، وأما من كان في عمى عن الحق ولا يعرف الحق فكيف ترمز له الأمور الباطنة ، وتترك الأمور الظاهرة ؟ هذا محال . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ) « أَطْمَعُ » أي أرجو .

وقيل : هو بمعنى اليقين في حقه . وبمعنى الرجاء في حق المؤمنين سواء . وقرأ الحسن وابن أبي إسحاق « خَطَايَايَ » وقال : ليست خطيئة واحدة . قال النحاس : خطيئة بمعنى

خطايا معروف في كلام العرب ، وقد أجمعوا على التوحيد في قوله عز وجل « فَأَعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ » ومعناه بذنوبهم . وكذا « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ » معناه الصلوات ، وكذا « خَطِيئَتِي » إن كانت خطايا . والله أعلم . قال مجاهد : يعني بخطيئته قوله : « بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا » وقوله : « إِنِّي سَقِيمٌ » وقوله : إن سارة أخته . زاد الحسن وقوله للكوكب : « هَذَا رَبِّي » وقد مضى بيان هذا مستوفى . وقال الزجاج : الأنبياء بشر فيجوز أن تقع منهم الخطيئة ؛ نعم لا تجوز عليهم الكجائر لأنهم معصومون عنها . (يَوْمَ الدِّينِ) يوم الجزاء حيث يجازى العباد بأعمالهم . وهذا من إبراهيم إظهار للعبودية وإن كان يعلم أنه مغفور له . وفي صحيح مسلم عن عائشة ؛ قلت يا رسول الله : ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ، ويطعم المسكين ، فهل ذلك نافعه ؟ قال : « لا ينفعه إنه لم يقل يوما « رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين » » .

قوله تعالى : رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴿٨٣﴾ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴿٨٤﴾ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴿٨٥﴾ وَاعْفُ عَنِّي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴿٨٧﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾
قوله تعالى : (رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ) « حُكْمًا » معرفة بك وبحدودك وأحكامك ؛ قاله ابن عباس . وقال مقاتل : فهما وعلمها ؛ وهو راجع إلى الأول . وقال الكلبي : نبوة ورسالة إلى الخلق . ■ وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ « أى بالنبيين من قبلي في الدرجة . وقال ابن عباس : بأهل الجنة ؛ وهو تأكيد قوله : « هَبْ لِي حُكْمًا » .

قوله تعالى : (وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ) قال ابن عباس : هو اجتماع الأئم عليه . وقال مجاهد : هو الثناء الحسن . قال ابن عطية : هو الثناء وخلد المكانة بإجماع المفسرين ؛ وكذلك أجاب الله دعوته ، وكل أمة تلتصق به وتعظمه ، وهو على الحنيفة التي جاء بها محمد صلى الله عليه وسلم . وقال مكى : وقيل معناه سؤاله أن يكون من ذريته في آخر الزمان

من يقوم بالحق ؛ فأجبت الدعوة في عهد صلى الله عليه وسلم . قال ابن عطية : وهذا معنى حسن إلا أن لفظ الآية لا يعطيه إلا بتحكم على اللفظ . وقال القشيري : أراد الدعاء الحسن إلى قيام الساعة ؛ فإن زيادة الثواب مطلوبة في حق كل أحد .

قلت : وقد فعل الله ذلك إذ ليس أحد يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم إلا وهو يصلي على إبراهيم وخاصة في الصلوات ، وعلى المنابر التي هي أفضل الحالات وأفضل الدرجات . والصلوة دعاء بالرحمة . والمراد باللسان القول ، وأصله جارحة الكلام . قال القتيبي : وموضع اللسان موضع القول على الاستعارة ، وقد تكنى العرب بها عن الكلمة . قال الأعشى :

إِنِّي أَنْتَنِي لِسَانًا لَا أُسَرُّ بِهَا ■ مِنْ عَلُوٍّ لَا عَجَبٌ مِنْهَا وَلَا سَخَرُ

قال الجوهري : يروى مِنْ عَلُوٍّ بضم الواو وفتحها وكسرهما . أى أتانى خبر من أعلى ، والتأنيث للكلمة . وكان قد أتاه خبر مقتل أخيه المنتشر . روى أشهب عن مالك قال قال الله عز وجل : « وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدِّيقٍ فِي الْآخِرِينَ » لا بأس أن يحب الرجل أن يثنى عليه صالحا ويرى في عمل الصالحين ، إذا قصد به وجه الله تعالى ؛ وقد قال الله تعالى : ■ وَالْقَيِّتُ عَلَيْكَ حُبَّةٌ مِّنِّي » وقال : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا » أى حبا في قلوب عباده وثناء حسنا ، فنبه تعالى بقوله : « وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدِّيقٍ فِي الْآخِرِينَ » على استحباب اكتساب ما يورث الذكر الجميل . الليث بن سليمان : إذ هي الحياة الثانية . قيل :

■ قد مات قوم وهم في الناس أحياء *

قال ابن العربي : قال المحققون من شيوخ الزهد في هذا دليل على الترغيب في العمل الصالح الذي يكسب الثناء الحسن ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث " [الحديث] وفي رواية إنه كذلك في الغرس والزرع وكذلك فيمن مات مرابطا يكتب له عمله إلى يوم القيامة . وقد بيناه في آخر « آل عمران » والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴾ دعاء بالجنة وبمن يرثها ، وهو يرد قول بعضهم : لا أسأل جنة ولا نارا .

قوله تعالى : ﴿ وَأَغْفِرْ لِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ كان أبوه وعده في الظاهر أن يؤمن به فاستغفر له لهذا ، فلما بان أنه لا يفي بما قال تبرأ منه . وقد تقدم هذا المعنى .
 « إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ » أى المشركين . « وكان » زائدة . ﴿ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴾ أى لا تفضحنى على رموس الأشهاد ، أو لا تعذبنى يوم القيامة . وفى البخارى عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " إن إبراهيم يرى أباه يوم القيامة عليه الغبرة والفترة " والغبرة هى الفترة . وعنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " يلقى إبراهيم أباه فيقول يارب إنك وعدتني ألا تخزني يوم يبعثون فيقول الله تعالى إني حرمت الجنة على الكافرين " أنفرد بهما البخارى رحمه الله .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ « يوم » بدل من « يوم » الأول .
 أى يوم لا ينفع مال ولا بنون أحدا . والمراد بقوله : « ولا بنون » الأعوان ؛ لأن الابن إذا لم ينفع فغيره متى ينفع ؟ وقيل : ذكر البنين لأنه جرى ذكر والد إبراهيم ، أى لم ينفعه إبراهيم .
 « إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » هو استثناء من الكافرين ؛ أى لا ينفعه ماله ولا بنوه . وقيل : هو استثناء من غير الجنس ، أى لكن « من أتى الله بقلب سليم » ينفعه لسلامة قلبه . وخص القلب بالذكر ؛ لأنه الذى إذا سلم سلمت الجوارح ، وإذا فسد فسدت سائر الجوارح . وقد تقدم فى أول « البقرة »^(١) . واختلف فى القلب السليم فقيل : من الشك والشرك ، فأما الذنوب فليس يسلم منها أحد ؛ قاله قتادة وابن زيد وأكثر المفسرين . وقال سعيد بن المسيب : القلب السليم الصحيح هو قلب المؤمن ؛ لأن قلب الكافر والمنافق مريض ؛ قال الله تعالى : « فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ » وقال أبو عثمان السيارى : هو القلب الخالى عن البدعة المظمتين إلى السنة . وقال الحسن : سليم من آفة المال والبنين . وقال الجنيدي : السليم فى اللغة اللديغ ؛ فمعناه أنه قلب كاللديغ من خوف الله . وقال الضحاك : السليم الخالص .

(١) راجع ج ١ ص ١٨٧ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

قلت : وهذا القول يجمع شتات الأقوال بعمومه وهو حسن ، أى الخالص من الأوصاف الذميمة ، والمتصف بالأوصاف الجميلة ؛ والله أعلم . وقد روى عن عروة أنه قال : يا بنى لا تكونوا لعانين فإن إبراهيم لم يلعن شيئا قط ، قال الله تعالى : « إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » . وقال محمد بن سيرين : القلب السليم أن يعلم أن الله حق ، وأن الساعة قائمة ، وأن الله يبعث من فى القبور . وفى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يدخل الجنة أقوام أفئدتهم مثل أفئدة الطير " يريد — والله أعلم — أنها مثلها فى أنها خالية من كل ذنب ، سليمة من كل عيب ، لا خبرة لهم بأمور الدنيا ؛ كما روى أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أكثر أهل الجنة البله " وهو حديث صحيح . أى البله عن معاصى الله . قال الأزهري : الأبله هنا هو الذى طبع على الخير وهو غافل عن الشر لا يعرفه . وقال القتيبي : البله هم الذين غلبت عليهم سلامة الصدور وحسن الظن بالناس .

قوله تعالى : وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٩٠﴾ وَبُرُزَّتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ﴿٩١﴾ وَقِيلَ لَهُمْ آيَنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٩٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ ﴿٩٣﴾ فَكُفِّبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴿٩٤﴾ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَتَجْمَعُونَ ﴿٩٥﴾ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَا أَضَانَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴿٩٩﴾ قَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴿١٠٠﴾ وَلَا صَاحِدِيٍّ حَمِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾

قوله تعالى : (وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ) أى قربت وأدريت ليدخلوها . وقال الزجاج : قرب دخولهم إياها . (وَبُرُزَّتِ) أى أظهرت (الْجَحِيمُ) يعنى جهنم . (لِلْغَاوِينَ)

أى الكافرين الذين ضلوا عن الهدى . أى تظهر جهنم لأهلها قبل أن يدخلوها حتى يستشعروا
الروع والحزن ، كما يستشعر أهل الجنة الفرح لعلمهم أنهم يدخلون الجنة . (وَقِيلَ لَهُمْ أَيُّكُمْ كُنْتُمْ
تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) من الأصنام والأنداد (هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ) من عذاب الله (أَوْ يَنْصُرُونَ)
لأنفسهم . وهذا كله توبيخ . (فَكُبْكِبُوا فِيهَا) أى قلبوا على رؤوسهم . وقيل : دهوروا وألقى
بعضهم على بعض . وقيل : جمعوا . مأخوذ من الكبكة وهى الجماعة ؛ قاله الهروى . وقال
النحاس : هو مشتق من كَوَّكَبَ الشئ أى مُعْظَمَهُ . والجماعة من الخيل كَوَّكَبَ وكَبَكَبَ .
وقال ابن عباس : جمعوا فطرحوا فى النار . وقال مجاهد : دهوروا . وقال مقاتل : قذفوا .
والمعنى واحد . تقول : دهورت الشئ إذا جمعته ثم قذفتها فى مهواة . يقال : هو يدهور
اللقم إذا كبرها . ويقال : فى الدعاء كب الله عدو المسلمين ولا يقال أكبه . وكبكبه .
أى كبه وقلبه . ومنه قوله تعالى : « فَكُبْكِبُوا فِيهَا » والأصل كُبِبُوا فأبدل من الباء الوسطى
كاف استثقالا لاجتماع الباءات . قال السدى : الضمير فى « كُبْكِبُوا » لمشركى العرب
(وَالْفَاؤُونَ) الآلهة . (وَجُنُودُ إِبْلِيسَ) من كان من ذريته . وقيل : كل من دعاه إلى
عبادة الأصنام فأتبعه . وقال قتادة والكلبى ومقاتل : « الْفَاؤُونَ » هم الشياطين . وقيل :
إنما تلقى الأصنام فى النار وهى حديد ونحاس ليعذب بها غيرهم . (قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ)
يعنى الأنس والشياطين والفاوين والمعبودين اختصموا حينئذ . (تَاللَّهِ) حلفوا بالله
(إِنَّ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) أى فى خسار وتبار وحيرة عن الحق بينة إذا اتخذنا مع الله آلهة
فعبدناها كما يعبد ؛ وهذا معنى قوله : (إِذْ تُسَوِّىكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) أى فى العبادة وأنتم
لا تستطيعون الآن نصرنا ولا نصر أنفسكم . (وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ) يعنى الشياطين الذين
زينوا لنا عبادة الأصنام . وقيل : أسلافنا الذين قلدناهم . قال أبو العالية وعكرمة : « المجرمون »
إبليس وآبن آدم القاتل هما أول من سنَّ الكفر والقتل وأنواع المعاصى . (فَمَّا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ)
أى شفعاء يشفعون لنا من الملائكة والنبيين والمؤمنين . (وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ) أى صديق
مشفق ؛ وكان على رضى الله عنه يقول : عليكم بالإخوان فإنهم عدّة الدنيا وعدّة الآخرة ؛

ألا تسمع إلى قول أهل النار « فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صِدِّيقٍ حَمِيمٍ » . الزمخشري : وجمع الشافع لكثرة الشافعين ووحيد الصديق لقلة ؛ ألا ترى أن الرجل إذا أمتحن بإرهاق ظالم مضت جماعة وافرة من أهل بلده لشفاعته ؛ رحمة له وحسبة وإن لم تسبق له بأكثرهم معرفة ؛ وأما الصديق فهو الصادق في وداده الذي يهيمه ما يهيك فأعز من بيض الأنوق ؛ وعن بعض الحكماء أنه سئل عن الصديق فقال : اسم لا معنى له . ويجوز أن يريد بالصديق الجمع ، والجيم القريب والخاص ؛ ومنه حاقمة الرجل أى أقرباؤه . وأصل هذا من الجيم وهو المساء الحار ؛ ومنه الحَمَامُ والجُمَّى ؛ لحاقمة الرجل الذين يحرقهم ما أحرقه ؛ يقال : هم حُرَّانته أى يحزنهم ما يحزنه . ويقال : حَمَّ الشيءُ وأَحَمَّ إذا قرب ، ومنه الجُمَّى ؛ لأنها تقرب من الأجل . وقال على بن عيسى : إنما سمي القريب حمياً ؛ لأنه يحمى لغضب صاحبه ، فجعله مأخوذاً من الحمية . وقال قتادة : يذهب الله عز وجل يوم القيامة مودة الصديق ورقة الجيم . ويجوز « وَلَا صِدِّيقٌ حَمِيمٌ » بالرفع على موضع « مِنْ شَافِعِينَ » ؛ لأن « مِنْ شَافِعِينَ » في موضع رفع . وجمع صديق أصدقاء وصُدُقَاءٌ وصِدَاق . ولا يقال صُدُق للفرق بين النعت وغيره . وحكى الكوفيون : أنه يقال في جمعه صُدُقَان . النحاس : وهذا بعيد ؛ لأن هذا جمع ما ليس بنعت نحو رَغِيف ورُغْفَان . وحكوا أيضاً صديق وأصديق . وأفعال إنما هو جمع أفعل إذا لم يكن نعتاً نحو أشجع وأشجع . ويقال : صديق للواحد والجماعة وللرأة ؛ قال الشاعر ^(١) :

نَصَبَنَ الْهَوَى ثَمَّ أَرْتَمِينَ قُلُوبَنَا * بِأَعْيُنِ أَعْدَاءٍ وَهُنَّ صَدِيقُ

ويقال : فلان صديق أى أخص أصدقائى ، وإنما يصغر على جهة المدح ؛ كقول حُبَابِ بْنِ الْمُنْذَرِ : (أَنَا جُدَيْلُهُ^(٢) الْمُحَكَّكُ ، وَعُدَيْقُهَا الْمَرْجَبُ) ذكره الجوهري . النحاس : وجمع حميم أحماء وأَحِمَّةٌ وكرهوا أفعلاء للتضعيف . (فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً) « أَت » في موضع رفع ، المعنى ولو وقع لنا رجوع إلى الدنيا لآمنا حتى يكون لنا شفعاء . تمنوا حين لا ينفعهم التمنى .

(١) هو جرير . (٢) عني بجذيلها المحكك الأصل من الشجرة — أوعود ينصب — تحتك به الإبل فتشتمى به ؛ أى قد جرتنى الأمور ولعلم ورأى يشتمى بهما كما تشتمى هذه الإبل الجربى بهذا الجذيل . والترجيب هنا إرفاد النخلة من جانب يمنعها من السقوط ؛ أى إن لى عشيرة تعضدنى وتمنعننى . والعذيق تصغير عذق (بالفتح) رهى النخلة بجملها .

وإنما قالوا ذلك حين شفع الملائكة والمؤمنون . قال جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الرجل ليقول في الجنة ما فعل فلان وصديقه في الجحيم فلا يزال يشفع له حتى يشفعه الله فيه فإذا نجا قال المشركون « مَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صِدِّيقٍ حَمِيمٍ » . وقال الحسن : ما أجمع ملا على ذكر الله ، فيهم عبدٌ من أهل الجنة إلا شفعه الله فيهم ، وإن أهل الإيمان ليسفع بعضهم في بعض وهم عند الله شافعون مشفعون . وقال كعب : إن الرجلين كانا صديقين في الدنيا ، فيمر أحدهما بصاحبه وهو يجر إلى النار ، فيقول له أخوه : والله ما بقي لي إلا حسنة واحدة أنجو بها ، خذها أنت يا أخی فتنجو بها مما أرى ، وأبقى أنا وإياك من أصحاب الأعراف . قال : فيأمر الله بهما جميعا فيدخلان الجنة . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ تقدم والحمد لله .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٠٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٠٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٠٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٠٨﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١١٠﴾ قَالُوا انُّؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ آلَارْدَلُونَ ﴿١١١﴾ قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٢﴾ إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ ﴿١١٣﴾ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٤﴾ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١١٥﴾ قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَنُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴿١١٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذَّبُونِ ﴿١١٧﴾ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِكِ الْمَشْحُونِ ﴿١١٩﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٢١﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴾ قال « كَذَّبَتْ » والقوم مذكرة لأن المعنى كذبت جماعة قوم نوح ، وقال « الْمُرْسَلِينَ » لأن من كذب رسولا فقد كذب الرسل ؛ لأن كل رسول يأمر بتصديق جميع الرسل . وقيل : كذبوا نوحا في النبوة وفيما أخبرهم به من مجيء المرسلين بعده . وقيل : ذكر الجنس والمراد نوح عليه السلام . وقد مضى هذا في « الفرقان » .
 ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ ﴾ أى ابن أبيهم وهى أخوة نسب لا أخوة دين . وقيل : هى أخوة المجانسة . قال الله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ » وقد مضى هذا في « الأعراف »^(٢) . وقيل : هو من قول العرب يا أخا بنى تميم . يريدون يا واحدا منهم .
 الزمخشري : ومنه بيت الحماسة :

لَا يَسْأَلُونَ أَخَاهُمْ حِينَ يَنْدُبُهُمْ * فِي النَّائِبَاتِ عَلَى مَا قَالَ بُرْهَانًا

﴿ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ أى ألا تتقون الله فى عبادة الأصنام . ﴿ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴾ أى صادق فيما أبلغكم عن الله تعالى . وقيل : « أَمِينٌ » فيما بينكم ؛ فإنهم كانوا عرفوا أمانته وصدقه من قبل ؛ كـ محمد صلى الله عليه وسلم فى قريش . ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ أى فاستتروا بطاعة الله تعالى من عقابه . ﴿ وَأَطِيعُوا ﴾ فيما أمركم به من الإيمان . ﴿ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ﴾ أى لا طمع لى فى مالكم . ﴿ إِنْ أَجْرِيَ ﴾ أى ما جزأى ﴿ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ . ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾
 كرر تأكيدا .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ ﴾ فيه مستثنان :

الأولى — قوله تعالى : « قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ » أى نصدق قولك . « وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ » الواو للحال وفيه إضمار قد ، أى وقد أتبعك . « الْأَرْذُلُونَ » جمع الأرذل ، المكسر الأراذل والأنتى الرذلى والجمع الرذل . قال النحاس : ولا يجوز حذف الألف واللام فى شيء من هذا عند أحد من النحويين علمناه . وقرأ ابن مسعود والضحاك ويعقوب الحضرمي وغيرهم :

(١) راجع ص ٣١ من هذا الجزء .

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٣٥ طبعة أولى أو ثانية .

« وَاتَّبَاعَكَ الْأَرْدَلُونَ » . النحاس : وهى قراءة حسنة ؛ وهذه الواو أكثرها تتبعها الأسماء والأفعال بقى . وأتباع جمع تبع وتبع يكون للواحد والجمع . قال الشاعر :

له تبع قد يعلم الناس أنه * على من يُداني صيف وربيع

ارتفاع « أتباعك » يجوز أن يكون بالابتداء و « الْأَرْدَلُونَ » الخبر ؛ التقدير أنؤمن لك وإنما أتباعك الأردلون . ويجوز أن يكون معطوفا على الضمير فى قوله : « أَنُؤْمِنُ لَكَ » والتقدير : أنؤمن لك نحن وأتباعك الأردلون فنعمة منهم ؛ وحسن ذلك الفصل بقوله : « لك » وقد مضى القول فى الأراذل فى سورة « هود » مستوفى . ونزيده هنا بيانا وهى المسئلة :

الثانية — فقيل : إن الذين آمنوا به بنوه ونسأؤه ونكاته وبنو بنيه . وأختلف هل كان معهم غيرهم أم لا . وعلى أى الوجهين كان فالكل صالحون ؛ وقد قال نوح : « وَنَجَّيْ وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » والذين معه هم الذين أتبعوه ، ولا يلحقهم من قول الكفرة شين ولا ذم ، بل الأردلون هم المكذبون لهم . قال السهيلي : وقد أغرى كثير من العوام بمقالة رويت فى تفسير هذه الآية : هم الحاكّة والحجامون . ولو كانوا حاكّة كما زعموا لكان إيمانهم بنبي الله وأتباعهم له مشرفا كما تشرف يلال وسلمان بسبقهما للإسلام ؛ فهما من وجوه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن أكابرهم . فلا ذرية نوح كانوا حاكّة ولا حجامين ، ولا قول الكفرة فى الحاكّة والحجامين إن كانوا آمنوا بهم أردلون ما يلحق اليوم بحاكتنا ذما ولا نقصا ؛ لأن هذه حكاية عن قول الكفرة إلا أن يجعل الكفرة حجة ومقاتلهم أصلا ؛ وهذا جهل عظيم وقد أعلم الله تعالى أن الصناعات ليست بضائرة فى الدين .

قوله تعالى : (قَالَ وَمَا عَلَّمِي مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) « كان » زائدة ؛ والمعنى : وما علمى بما يعملون ؛ أى لم أكلف العلم بأعمالهم إنما كلفت أن أدعوهم إلى الإيمان ، والاعتبار بالإيمان لا بالحرف والصناعات ؛ وكأنهم قالوا : إنما أتبعك هؤلاء الضعفاء طمعا فى العزة والمال . فقال : إني لم أقف على باطن أمرهم وإنما على ظاهرهم . وقيل : المعنى إني

لم أعلم أن الله يهديهم ويضلهم ويرشدهم ويغويهم ويفقههم ويخذلهم . (**إِنْ حِسَابُهُمْ**)
 أى فى أعمالهم وإيمانهم (**إِلَّا عَلَى رَبِّى لَوْ تَشْعُرُونَ**) وجواب « لَوْ » محذوف ، أى لو شعرت
 أن حسابهم على ربهم لما عبتهم بصنائعهم . وقراءة العامة « تَشْعُرُونَ » بالتاء على المخاطبة
 للكفار وهو الظاهر . وقرأ ابن أبى عبلة ومحمد بن السميع « لَوْ تَشْعُرُونَ » بالياء كأنه خبر
 عن الكفار وترك الخطاب لهم ، نحو قوله : « **حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ** » . وروى
 أن رجلا سأل سفيان عن امرأة زنت وقتلت ولدها وهى مسلمة هل يقطع لها بالنار ؟ فقال :
 « **إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّى لَوْ تَشْعُرُونَ** » . (**وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ**) أى لخساسة أحوالهم
 وأشغالهم . وكأنهم طلبوا منه طرد الضعفاء كما طلبته قريش . (**إِنِّ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ**)
 يعنى : إن الله ما أرسلنى أخص ذوى الغنى دون الفقراء ، إنما أنا رسول أبلغكم ما أرسلت به ،
 فن أطاعنى فذلك السعيد عند الله وإن كان فقيرا .

قوله تعالى : (**قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ**) أى عن سب آلهتنا وعيب ديننا (**لَتَكُونَنَّ**
مِنَ الْمَرْجُومِينَ) أى بالحجارة ، قاله قتادة . وقال ابن عباس ومقاتل : من المقتولين . قال
 الثمالي : كل مرجومين فى القرآن فهو القتل إلا فى مريم : « **لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ** »
 أى لأسبئك . وقيل « **مِنَ الْمَرْجُومِينَ** » من المشتومين ، قاله السدى . ومنه قول أبى ذؤاد .
 (**قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتَحًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ**) قال ذلك
 لما يؤس من إيمانهم ، والفتح الحكم وقد تقدم . (**فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِكِ الْمَشْحُونِ**)
 يريد السفينة وقد مضى ذكرها . والمشحون المملوء ، والشحن ملء السفينة بالناس والدواب
 وغيرهم . ولم يؤنث الفلك هاهنا ، لأن الفلك هاهنا واحد لا جمع . (**ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ**)
 أى بعد إنجائنا نوحا ومن آمن . (**إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ** . وَإِنَّ رَبَّكَ
 لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) .

(١) كذا فى جميع نسخ الأصل ، وهنا سقط له بيت من الشعر أورده المؤلف شاهدا على أن الرجم معناه الشتم

كما أورده بيت الجعدي شاهدا على ذلك عند تفسير قوله تعالى : « ولولا رهطك لرجمناك » . راجع ج ٩ ص ٩١

قوله تعالى : كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ
 أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٤﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢٥﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٢٦﴾
 وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢٧﴾
 أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ ﴿١٢٨﴾ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴿١٢٩﴾
 وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴿١٣٠﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٣١﴾ وَاتَّقُوا
 الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَمِ وَبَنِينَ ﴿١٣٣﴾ وَجَنَّتِ
 وَعُيُونُ ﴿١٣٤﴾ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣٥﴾ قَالُوا سَوَاءٌ
 عَلَيْنَا أَوْعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴿١٣٦﴾ إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ
 الْأَوَّلِينَ ﴿١٣٧﴾ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿١٣٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنْ فِي ذَلِكَ
 لَآيَةٌ وَمَا كَانَتْ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزِ
 الرَّحِيمِ ﴿١٤٠﴾

قوله تعالى : (كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ) التائيت بمعنى القبيلة والجماعة . وتكذيبهم المرسلين
 كما تقدم . (إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ . إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ . فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا .
 وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ) بين المعنى وقد تقدم .

قوله تعالى : (أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ) الرّيع ما ارتفع من الأرض في قول ابن
 عباس وغيره ، جمع ربيعة . وكل ريع أرضك أي كم ارتفاعها . وقال قتادة : الرّيع الطريق .
 وهو قول الضحاك والكلبي ومقاتل والسدي . وقاله ابن عباس أيضا . ومنه قول المسيّب
 ابن علس :

فِي الْأَلِ يَخْفِضُهَا وَيَرْفَعُهَا * رِيعٌ يَلُوحُ كَأَنَّهُ سَحَابٌ

شبه الطريق بشوب أبيض . النحاس : ومعروف في اللغة أن يقال لما ارتفع من الأرض ريع وللطريق ريع . قال الشاعر^(١) :

طِراقُ الخَوَافِي مشرق فوق رِيعَةٍ * نَدَى لَيْلِهِ في ريشه يترقُّ

وقال عماره : الريع الجبل الواحد رِيعَة والجمع رِيع . وقال مجاهد : هو الفج بين الجبلين . وعنه : الثنية الصغيرة . وعنه : المنطرة . وقال عكرمة ومقاتل : كانوا يهتدون بالنجوم إذا سافروا ، فبنوا على الطريق أمثالا طولا ليهتدوا بها ، يدل عليه قوله « آية » أى علامة . وعن مجاهد : الريع بزيان الحمام دليله « تَعْبَثُونَ » أى تلعبون ؛ أى تبثون بكل مكان مرتفع آية علما تلعبون بها على معنى أبنية الحمام وبروجها . وقيل : تعبثون بمن يمر في الطريق . أى تبثون بكل موضع مرتفع لتسرفوا على السابلة فتسخرؤا منهم . وقال الكلبي : إنه عيث العشارين بأموال من يمر بهم ؛ ذكره المسوردي . وقال ابن الأعرابي : الريع الصومعة ، والزريع البرج من الحمام يكون في الصحراء . والزريع التل العالى . وفي الزريع لغتان : كسر الراء وفتحها وجمعها أرياع ؛ ذكره الثعلبي .

قوله تعالى : « وَتَحْدُونَ مَصَانِعَ » أى منازل ؛ قاله الكلبي . وقيل : حصونا مشيدة ؛ قاله ابن عباس ومجاهد . ومنه قول الشاعر :

تَرَكْنَا ديارَهُمْ مِنْهُمْ قِفَارًا ■ وَهَدَمْنَا المَصَانِعَ والبُرُوجَا

وقيل : قصورا مشيدة ؛ وقاله مجاهد أيضا . وعنه : بروج الحمام ؛ وقاله السدي . قلت : وفيه بعد عن مجاهد ؛ لأنه تقدم عنه في الريع أنه بزيان الحمام فيكون تكرارا في الكلام . وقال قتادة : ما جل للاء تحت الأرض . وكذا قال الزجاج : إنها مصانع الماء ، واحدها مَصْنَعَة ومَصْنَع . ومنه قول ليبيد :

بَلَيْنَا وما تَبَلَّى النجومُ الطوالعُ * وتَبَقَّ الجبالُ بَعْدَنَا والمَصَانِعُ

(١) هو ذر الرمة يصف بازيا . وفي ديوانه — طبع أوربا — « واقع » بدل « مشرق » .

الجوهري : المصنعة كالخوض يجتمع فيها ماء المطر ، وكذلك المصنعة بضم النون . والمصانع الحصون . وقال أبو عبيدة : يقال لكل بناء مصنعة . حكاه المهدوي . وقال عبد الرزاق : المصانع عندنا بلغة اليمن القصور العادية . (لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ) أى كى تخلدوا . وقيل : لعل آستفهام بمعنى التوبيخ أى فهل « تَخْلُدُونَ » كقولك : لعلك تستمنى أى هل تستمنى . روى عنه عن ابن زيد . وقال الفراء : كىما تخلدون لا تتفكرون فى الموت . وقال ابن عباس وقتادة : كأنكم خالدون باقون فيها . وفى بعض القراءات « كَأَنَّكُمْ تُخْلَدُونَ ^(١) » ذكره النحاس . وحكى قتادة : أنها كانت فى بعض القراءات « كَأَنَّكُمْ خَالِدُونَ » .

قوله تعالى : (وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ) البطش السطوة والأخذ بالعنف . وقد بَطَشَ به يَبِطِشُ وَيَبِطِشُ بَطْشًا . وباطشه مباطشة . وقال ابن عباس ومجاهد : البطش العسف قتلا بالسيف وضربا بالسوط . ومعنى ذلك فعلم ذلك ظلمًا . وقال مجاهد أيضا : هو ضرب بالسياط ، ورواه مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر فيما ذكر ابن العربى . وقيل : هو القتل بالسيف فى غير حق . حكاه يحيى بن سَلام . وقال الكلبي والحسن : هو القتل على الغضب من غير تثبت . وكله يرجع إلى قول ابن عباس . وقيل : إنه المؤاخضة على العمد والخطأ من غير عفو ولا إبقاء . قال ابن العربى : ويؤيد ما قال مالك قول الله تعالى عن موسى : « فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبِطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ » وذلك أن موسى عليه السلام لم يسئل عليه سيفًا ولا طعنه برمح ، وإنما وكره وكانت منيته فى وكرته . والبطش يكون باليد وأقله الوكر والدفع . ويليهِ السوط والعصا ، ويليهِ الحديد ، والكل مذموم إلا بحق . والآية نزلت خبرا عن تقدم من الأمم ، ووعظا من الله عز وجل لنا فى مجانبة ذلك الفعل الذى ذمهم به وأنكره عليهم . قلت : وهذه الأوصاف المذمومة قد صارت فى كثير من هذه الأمة ، لاسيما بالديار

المصرية منذ وليتها البحرية ^(٢) ؛ فيبطشون بالناس بالسوط والعصا فى غير حق . وقد أخبر صلى

(١) مبنى للقول مخففا ومشددا . (٢) البحرية : هم من المماليك الأتراك الذين استخدمهم الملك الصالح الأيوبي ، وأسكنهم جزيرة الروضة . وأزل ملوكهم عز الدين أيلك . وكانت مدة حكمهم من سنة ٦٤٨ — ٧٨٤ هـ .

الله عليه وسلم أن ذلك يكون. كما في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «صِنْفَانِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا قَوْمٌ مَعَهُمْ سَيَاطُ كَأُذُنَابِ الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ وَنِسَاءٌ كَاسِيَاتٌ عَارِيَاتٌ مُمِيلَاتٌ مَائِلَاتٌ رُءُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَجِدْنَ رِيحَهَا وَإِنَّ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ كَذَا وَكَذَا» . وخرج أبو داود من حديث ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «إِذَا تَبَايَعْتُمْ بِالْعِينَةِ وَأَخَذْتُمْ أَذُنَابَ الْبَقَرِ وَرَضِيتُمْ بِالزَّرْعِ وَتَرَكْتُمُ الْجِهَادَ سَاطِطَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ذَلَا لَا يَنْزِعُهُ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ» . «جَبَّارِينَ» قتالين . والجبار القتال في غير حق . وكذلك قوله تعالى : «إِنْ تُرِيدُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ» قاله الهروي . وقيل : الجبار المتسلط العاتي ؛ ومنه قوله تعالى : «وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ» أى بمسلط . وقال الشاعر :

سَلَبْنَا مِنَ الْجَبَّارِ بِالسَّيْفِ مُلْكَهُ * عَشِيًّا وَأَطْرَافَ الرِّمَاحِ شَوَارِعُ

قوله تعالى : «فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا» تقدم . «وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ» أى من الخيرات ؛ ثم فسرهما بقوله : «أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ» أى سخر ذلك لكم وتفضل بها عليكم ، فهو الذى يجب أن يعبد ويشكر ولا يكفر . «إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» إن كفرتم به وأصررتم على ذلك . «قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ» كل ذلك عندنا سواء لا نسمع منك ولا نلوى على ما تقوله . وروى العباس عن أبي عمرو وبشر عن الكسائي : «أَوَعَظْتُ» مدغمة الظاء فى التاء وهو بعيد ؛ لأن الظاء حرف إطباق إنما يدغم فيما قرب منه جدا وكان مثله ومخرجه . «إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» أى دينهم ؛ عن ابن عباس وغيره . وقال الفراء : عادة الأولين . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي «خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» . الباقون «خُلُقُ» . قال الهروي : وقوله عز وجل «إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» أى اختلافهم وكذبهم ، ومن قرأ «خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» فمعناه عاداتهم ، والعرب تقول : حَدَّثَنَا فُلَانٌ بِأَحَادِيثِ الْخُلُقِ أى بالخرافات والأحاديث المفتعلة . وقال ابن الأعرابي :

(١) العينة أن تبيع من رجل سلعة بثن معلوم إلى أجل معلوم ثم تشتريها منه بأقل من الثمن الذى بيعت به .

الخلق الدين والخلق الطبع والخلق المروءة . قال النحاس : « خُلِقَ الْأَوَّلِينَ » عند الفراء
 معنى عادة الأولين . وحكى لنا محمد بن الوليد عن محمد بن يزيد قال : « خُلِقَ الْأَوَّلِينَ »
 مذهبهم وما جرى عليه أمرهم ؛ قال أبو جعفر : والقولان متقاربان ، ومنه الحديث عن النبي
 صلى الله عليه وسلم " أكل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً " أى أحسنهم مذهباً وعادة وما يجرى
 عليه الأمر فى طاعة الله عز وجل ، ولا يجوز أن يكون من كان حسن الخلق فاجراً فاضلاً ،
 ولا أن يكون أكل إيماناً من السوء الخلق الذى ليس بفاجر . قال أبو جعفر : حكى لنا
 عن محمد بن يزيد أن معنى « خُلِقَ الْأَوَّلِينَ » تكذيبهم وتخبرهم غير أنه كان يميل إلى القراءة
 الأولى ؛ لأن فيها مدح آبائهم ، وأكثر ما جاء القرآن فى صفتهم مدحهم لآبائهم ، وقولهم :
 « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ » . وعن أبي قلابة : أنه قرأ « خُلِقَ » بضم الخاء وإسكان اللام
 تخفيف « خُلِقَ » . ورواها ابن جبير عن أصحاب نافع عن نافع . وقد قيل : إن معنى « خُلِقَ
 الْأَوَّلِينَ » دين الأولين . ومنه قوله تعالى : « فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ » أى دين الله . و« خُلِقَ
 الْأَوَّلِينَ » عادة الأولين . حياة ثم موت ولا بعث . وقيل : ما هذا الذى أنكرت علينا من
 البنيان والبطش إلا عادة من قبلنا فنحن نفتدى بهم (وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ) على ما نفعل .
 وقيل : المعنى خلق أجسام الأولين ؛ أى ما خلقنا إلا لخلق الأولين الذين خلقوا قبلنا وماتوا ،
 ولم ينزل بهم شئ مما تحذرناه من العذاب . (فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ) أى برح صرصر عاتية
 على ما يأتى فى « الحاقة » . (إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ) قال بعضهم : أسلم
 معه ثلثمائة ألف ومثون وهلك باقهم . (وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ
 أَلا تَتَّقُونَ ﴿١٤٢﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٤٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا
 وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤٤﴾
 أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَلُكُنَا بِمِثْلِهِ نَاقِرِينَ ﴿١٤٥﴾ فِي جَنَّةٍ وَعُيُونٍ ﴿١٤٦﴾ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ

طَلَعَهَا هَظِيمٌ ﴿١٤٨﴾ وَتَخْتُونُ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَدَرِهِينَ ﴿١٤٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ
وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٥٠﴾ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ
وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٥١﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٥٢﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ
مِثْلُنَا فَأْتِ بَآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٥٣﴾ قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ هَآ
شَرِبَ وَلَكُمْ شَرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ﴿١٥٤﴾ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ
يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥٥﴾ فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ ﴿١٥٦﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٥٧﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٥٨﴾

قوله تعالى : (كَذَبَتْ ثمودُ الْمُرْسَلِينَ) ذكر قصة صالح وقومه وهم ثمود ؛ وكانوا
يسكنون الحجر كما تقدم في « الحجر » وهى ذوات نخل وزروع ومياه . (أَتُتْرَكُونَ فِيمَا هَاهُنَا
آمِنِينَ) يعنى فى الدنيا آمنين من الموت والعذاب . قال ابن عباس : كانوا معمرين لا يبق
البنيان مع أعمارهم . ودل على هذا قوله : « وَأَسْتَعْمَرُكُمْ فِيهَا » فقرعهم صالح ووبخهم وقال :
أتظنون أنكم باقون فى الدنيا بلا موت (فى جناتٍ وعيونٍ . وزروعٍ ونخلٍ طلعها هُظِيمٌ) .
الزخمشرى : فإن قلت لم قال « وَنَخْلٍ » بعد قوله « وَجَنَاتٍ » والجنان تناول النخل أول شئ
كما يتناول النعم الإبل كذلك من بين الأزواج حتى إنهم ليدكرون الجنة ولا يقصدون إلا النخل ؛
كما يدكرون النعم ولا يريدون إلا الإبل قال زهير :

كَأَنَّ عَيْنِي فِي غَرَبِي مُقْتَلَةٌ * من النواضح تسقى جنةً سُحُفًا

يعنى النخل ؛ والنخلة السُّحُوق البعيدة الطول .

قلت : فيه وجهان ؛ أحدهما — أن يخص النخل بإفراده بعد دخوله فى جملة سائر الشجر
تنبيهاً على انفراده عنها بفضله عنها . والثانى — أن يريد بالجنات غيرها من الشجر ؛ لأن اللفظ

يصلح لذلك ثم يعطف عليها النخل . والطلعة هي التي تطلع من النخلة كنصل السيف ؛ في جوفه
شماريح القنيو ، والقنيو اسم للخارج من الجذع كما هو بعرجونه وشماريخه . و « هَضِيمٌ »
قال ابن عباس : لطيف مادام في كُفْزَاه . والهضم اللطيف الدقيق ؛ ومنه قول أسرى القيس :
* عَلَى هَضِيمِ الْكَشْحِ رِيًّا الْمَخْضِلِ^(١) *

الجوهري : ويقال للطلع هضم ما لم يخرج من كُفْزَاه ؛ لدخول بعضه في بعض . والهضم
من النساء اللطيفة الكشحيين . ونحوه حكى الهروي ؛ قال : هو المنضم في وعائه قبل أن يظهره ؛
ومنه رجل هضم الجنين أي منضمهما ؛ هذا قول أهل اللغة . وحكى الماوردي وغيره
في ذلك آثني عشر قولاً : أحدها — أنه الرطب اللين ؛ قاله عكرمة . الثاني — هو المذنب
من الرطب ؛ قاله سعيد بن جبيرة . قال النحاس : وروى أبو إسحق عن يزيد — هو ابن أبي زياد
كوفي ويزيد بن أبي مريم شامي — « وَتَحَلَّ طَامُهُا هَضِيمٌ » قال : منه ما قد أرطب ومنه مذنب .
الثالث — أنه الذي ليس فيه نوى ؛ قاله الحسن . الرابع — أنه المتشم المتفتت إذا مس تفتت ؛
قاله مجاهد . وقال أبو العالية : يتمشم في الفم . الخامس — هو الذي قد ضم بركوب بعضه
بعضاً ؛ قاله الضحاك ومقاتل . السادس — أنه المتلاصق بعضه ببعض ؛ قاله أبو صخر .
السابع — أنه الطلع حين يتفرق ويخضر ؛ قاله الضحاك أيضاً . الثامن — أنه اليانع النضيج ؛
قاله ابن عباس . التاسع — أنه المكتنز قبل أن ينشق عنه القشر ؛ حكاه ابن شجرة ؛ قال :
كَأَنَّ حَمُولَةً تُجَلَّى عَلَيْهِ * هَضِيمٌ مَا يُحْسُّ لَهُ شُقُوقُ

العاشر — أنه الرخو ؛ قاله الحسن . الحادي عشر — أنه الرخص اللطيف أول ما يخرج
وهو الطلع النضيد ؛ قاله الهروي . الثاني عشر — أنه البرِّي^(٢) ؛ قاله ابن الأعرابي ؛ فعيل
بمعنى فاعل أي هنيء مرئىء من أنهضام الطعام . والطلع اسم مشتق من الطلوع وهو الظهور ؛
ومنه طلوع الشمس والقمر والنبات .

(١) صدر البيت . ■ همرت بفودي رأسها فتايلت ■

(٢) البري : ضرب من التمر وهو أجوده ؛ واحده برية .

قوله تعالى : « وَتَحْتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ » التَّحْتَ النَّجْرَ وَالْبَرَى ؛ نَحْتُهُ يَنْحِتُهُ (بالكسر) نَحْتًا إِذَا بَرَاهُ وَالنَّحَاتَةُ الْبُرَايَةُ . وَالْمِنْحَتُ مَا يَنْحِتُ بِهِ . وَفِي « وَالصَّافَاتِ » قَالَ : « أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْتُونَ » . وَكَانُوا يَنْحِتُونَهَا مِنَ الْجِبَالِ لَمَّا طَالَتْ أَعْمَارُهُمْ وَتَهَدَّمُ بَنَائُهُمْ مِنَ الْمَدَرِ . وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَنَافِعٌ « فَرِهِينَ » بِغَيْرِ أَلْفٍ . الْبَاقُونَ : « فَارِهِينَ » بِأَلْفٍ وَهِيَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ فِي قَوْلِ أَبِي عُبَيْدَةَ وَغَيْرِهِ ؛ مِثْلُ « عِظَامَا نَحْرَةٍ » وَ « نَاحِرَةٍ » . وَحِكَاةُ قَطْرَب . وَحِكَى فَرُهُ يَفْرُهُ فَهُوَ فَارُهُ وَفَرُهُ يَفْرُهُ فَهُوَ فَرُهُ إِذَا كَانَ نَشِيطًا . وَهُوَ نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ . وَفَرَقَ بَيْنَهُمَا قَوْمٌ فَقَالُوا : « فَارِهِينَ » حَازِقِينَ يَنْحِتُونَهَا ؛ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ ؛ وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي صَالِحٍ وَغَيْرِهِمَا . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ : « فَارِهِينَ » مُتَجَبِّرِينَ . وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا أَنَّ مَعْنَى « فَرِهِينَ » بِغَيْرِ أَلْفٍ أَشْرِينَ بِطَرِينِ ؛ وَقَالَ مُجَاهِدٌ . وَرَوَى عَنْهُ شُرَيْحٌ . الضَّحَّاكُ : كَيْسِيْن . قَتَادَةُ : مُعْجَبِيْن ؛ قَالَهُ الْكَلْبِيُّ ؛ وَعَنْهُ : نَاعِمِينَ . وَعَنْهُ أَيْضًا آمِنِينَ ؛ وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ . وَقِيلَ : مُتَخِيرِينَ ؛ قَالَهُ الْكَلْبِيُّ وَالسُّدِّيُّ . وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

إِلَى فَرِهِ يُمَاجِدُ كُلِّ أَمْرٍ * قَصَدْتُ لَهُ لِأَخْبَرِ الطَّبَّاءِ

وَقِيلَ : مُتَعَجِبِينَ ؛ قَالَهُ خُصِيفٌ . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : أَقْوِيَاءُ . وَقِيلَ : فَرِهِينَ فَرَحِينَ ؛ قَالَهُ الْأَخْفَشُ . وَالْعَرَبُ تَعَاقَبَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْحَاءِ ؛ تَقُولُ . مَدَهْتُهُ وَمَدَحْتُهُ ؛ فَالْفَرِهِ الْأَشْرُ الْفَرِجُ ثُمَّ الْفَرَجُ بِمَعْنَى الْمَرَجِ مَذْمُومٌ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا » وَقَالَ : « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ » . (فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا وَلَا تَطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ) قِيلَ : الْمُرَادُ الَّذِينَ عَقَرُوا النَّاقَةَ . وَقِيلَ : التَّسْعَةُ الرُّهْطُ الَّذِينَ يَفْسُدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَصْلَحُونَ . قَالَ السُّدِّيُّ وَغَيْرُهُ : أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى صَالِحٍ : إِنْ قَوْمُكَ سَيَعْقِرُونَ نَاقَتَكَ ؛ فَقَالَ لَهُمْ ذَلِكَ ، فَقَالُوا : مَا كُنَّا لِنَفْعَلَ . فَقَالَ لَهُمْ صَالِحٌ : إِنَّهُ سَيُولَدُ فِي شَهْرِكُمْ هَذَا غُلَامٌ يَعْقَرُهَا وَيَكُونُ هَلَاكُكُمْ عَلَى يَدَيْهِ ؛ فَقَالُوا : لَا يُولَدُ فِي هَذَا الشَّهْرِ ذَكَرٌ إِلَّا قَتَلْنَاهُ . فُولَدَ تِسْعَةٌ مِنْهُمْ فِي ذَلِكَ الشَّهْرِ فَذَبَحُوا أَبْنَاءَهُمْ ، ثُمَّ وَلَدَ لِلْعَاشِرِ فَا بِي أَنْ يَذْبَحَ ابْنَهُ وَكَانَ لَمْ يُولَدَ لَهُ قَبْلَ ذَلِكَ . وَكَانَ ابْنُ الْعَاشِرِ أَزْرَقُ أَحْمَرَ فَنَبَتَ نَبَاتًا سَرِيعًا ، وَكَانَ إِذَا مَرَّ بِالتَّسْعَةِ فَرَأَوْهُ قَالُوا : لَوْ كَانَ أَبْنَاؤُنَا أَحْيَاءَ لَكَانُوا مِثْلَ هَذَا . وَغَضِبَ

التسعة على صالح ؛ لأنه كان سبب قتلهم أبناءهم فتعصبوا وتقاسموا بالله لنبيته وأهله . قالوا :
نخرج إلى سفر فترى الناس سفروا فنكون في غار ، حتى إذا كان الليل وخرج صالح إلى مسجده
أتيناه فقتلناه ، ثم قلنا ما شهدنا مهلك أهله وإنا لصادقون ؛ فيصدقوننا ويعلمون أنا قد خرجنا
إلى سفر . وكان صالح لا ينام معهم في [القرية وكان^(١) يأوى إلى] مسجده ، فإذا أصبح أتاهم
فوعظهم ، فلما دخلوا الغار أرادوا أن يخرجوا فسقط عليهم الغار فقتلهم . فرأى ذلك ناس
من كان قد أطلع على ذلك ، فصاحوا في القرية : يا عباد الله ! أما رضى صالح أن أمر بقتل
أولادهم حتى قتلهم ؛ فأجمع أهل القرية على قتل الناقة . وقال ابن إسحق : إنما اجتمع
التسعة على سب صالح بعد عقربهم الناقة وإنذارهم بالعذاب على ما يأتي بيانه في سورة « النمل »
إن شاء الله تعالى . (قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ) هو من السحر في قول مجاهد وقتادة
على ما قال المهدوي . أى أصبت بالسحر فبطل عقلك ؛ لأنك بشر مثلنا فلم تدع الرسالة دوننا .
وقيل : من المعلقين بالطعام والشراب ؛ قاله ابن عباس والكلبي وقتادة ومجاهد أيضا فيما ذكر
الثعلبي . وهو على هذا القول من السحر وهو الرئة أى بشر لك سحر أى رئة تأكل وتشرب
مثلنا كما قال [لبيد^(٢)] :

فإن تسألينا فيم نحن فإننا عصفير من هذا الأنام المسحور

وقال [امرؤ القيس] :

وَسَحَرُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ *^(٤)

(فَأْتِ بآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ) في قولك . (قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ
يَوْمٍ مَعْلُومٍ) قال ابن عباس : قالوا إن كنت صادقا فادع الله يخرج لنا من هذا الجبل ناقة
حمراء عشراء^(٥) فتضع ونحن ننظر ، وترد هذا الماء فتشرب وتغدو علينا بمثله لبنا . فدعا الله

(١) الزيادة من « قصص الأنبياء » للثعلبي . (٢) في تفسير قوله تعالى : « وكان في المدينة تسعة رهط » .

(٣) في نسخ الأصل : امرؤ القيس ؛ والتصويب من ديوان لبيد . (٤) صدر البيت :

* أَرَأَنَا مَوْضِعِينَ لِأَمْرِ غَيْبِ *

موضعين . مسرعين . وأمر غيب يريد الموت وأنه قد غيب منا وقته ونحن نلهي عنه بالطعام والشراب .

(٥) ناقة عشراء : مضى لملها عشرة أشهر .

وفعل الله ذلك فـ « قَالَهُ هَذِهِ نَاقَةُ لَهَا شَرِبٌ » أى حظ [من الماء ^(١)] ؛ أى لكم شرب يوم ولها شرب يوم ؛ فكانت إذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله أول النهار وتسقيهم اللبن آخر النهار ؛ وإذا كان يوم شربهم كان لأنفسهم ومواشيهم وأرضهم ، ليس لهم في يوم ورودها أن يشربوا من شربها شيئاً ، ولا لها أن تشرب في يومهم من مائهم شيئاً . قال الفراء : الشرب الحظ من الماء . قال النحاس : فأما المصدر فيقال فيه شرب شرباً وشرباً وشرباً وأكثرها المضمومة ؛ لأن المكسورة والمفتوحة يشتركان مع شيء آخر فيكون الشرب الحظ من الماء ، ويكون الشرب جمع شارب كما قال :

■ فقلتُ للشرب في دُرّاً وقد تَمَلُّوا *

إلا أن أبا عمرو بن العلاء والكسائي يختاران الشرب بالفتح في المصدر ، ويحتجان برواية بعض العلماء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنما أيام أكل وشرب » . (وَلَا تَمَسُّوْهَا بِسُوءٍ) لا يجوز إظهار التضعيف هاهنا ؛ لأنهما حرفان متحركان من جنس واحد . (فَيَأْخُذْكُمْ) جواب النهى ، ولا يجوز حذف الفاء منه ، والجزم كما جاء في الأمر إلا شيئاً روى عن الكسائي أنه يحيزه . (فَعَقَرُوْهَا فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ) أى على عقربها لما أيقنوا بالعذاب . وذلك أنه أنظرهم ثلاثاً فظهرت عليهم العلامة في كل يوم ، وندموا ولم ينفعهم الندم عند معاينة العذاب . وقيل : لم ينفعهم الندم لأنهم لم يتوبوا ، بل طلبوا صالحاً عليه السلام ليقتلوه لما أيقنوا بالعذاب . وقيل : كانت ندامتهم على ترك الولد إذ لم يقتلوه معها . وهو بعيد . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً) إلى آخره تقدم . ويقال : إنه ما آمن به من تلك الأمم إلا ألفان وثمانمائة رجل وأمرأة . وقيل : كانوا أربعة آلاف . وقال كعب : كان قوم صالح آثني عشر ألف قبيل كل قبيل نحو آثني عشر ألفاً من سوى النساء والذرية ، واقد كان قوم عاد مثلهم ست مرات .

(١) زيادة يقتضيا المعنى . (٢) هو الأعشى وتماه :

* شيموا فكيف يشيم الشارب التمثيل *

ودرنا (بضم الدال والفتح) موضع زعموا أنه بناحية اليمامة . اللسان .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٦٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ
 لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٦٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي
 وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٨﴾
 أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٩﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ
 أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٧٠﴾ قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَهَ يَنْلُوطُ لَتَكُونَنَّ
 مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴿١٧١﴾ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ﴿١٧٢﴾ رَبِّ نَجِّنِي وَاهْلِي
 بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٧٣﴾ فَنجَّيْنَاهُ وَاهْلَهُ وَاجْمَعِينَ ﴿١٧٤﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴿١٧٥﴾
 ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ﴿١٧٦﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٧٧﴾
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ
 الرَّحِيمُ ﴿١٧٩﴾

(١) قوله تعالى : (كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ) مضى معناه وقصته في « الأعراف »
 و « هود » مستوفى والحمد لله .

قوله تعالى : (أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ) كانوا ينكحونهم في أدبارهم وكانوا يفعلون
 ذلك بالغرباء على ما تقدم « في الأعراف » . (وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ)
 يعني فروج النساء فإن الله خلقها للنكاح . قال إبراهيم بن مهاجر : قال لي مجاهد كيف يقرأ
 عبد الله « وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ » قلت : « وتذرون ما أصلح لكم ربكم
 من أزواجكم » قال : الفرج ؛ كما قال : « فَأَتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمُ اللَّهُ » . (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ
 عَادُونَ) أى متجاوزون لحدود الله . (قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَهَ يَالُوطُ) عن قولك هذا . (لَتَكُونَنَّ

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٣ وما بعدها وج ٩ ص ٧٣ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية .

مِنَ الْمُخْرَجِينَ) أى من بلدنا وقريننا . (قَالَ إِنِّي لَعَمَلِكُمْ) (١) يعنى اللواط (مِنَ الْقَالِينَ) أى المبغضين والقلى البغض ؛ فليته أقلية قلى وقلاء . قال :
* فليست بمقلى الحلال ولا قالى .
وقال آخر : (٢)

عليك السلام لا ملئت قرية . ومالك عندي إن نأيت قلاء
(رَبِّ نَجَّى وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ) أى من عذاب عملهم . دما الله لما أيس من إيمانهم
ألا يصيبه من عذابهم .
قال تعالى : (فَنَجِّنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ) ولم يكن إلا آفته على ما تقدم فى « هود » .
(إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ) روى سعيد عن قتادة قال : غربت فى عذاب الله عز وجل
أى بقيت . وأبو عبيدة يذهب إلى أن المعنى من الباقيين فى الحرم أى بقيت حتى هيرمت .
قال النحاس : يقال للذاهب غابر والباقي غابركا قال :
لا تكسح الشؤل بأغبارها * إنك لا تدري من النائج
وكما قال : (٣)

فما ونى عهد مذ أن غفر * له الإله ما مضى وما خبر
أى ما بقى . والأغبار بقيات الألبان . (ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخِرِينَ) أى أهلكتهم بالخسف والحصب ؛
قال مقاتل : خسف الله بقوم لوط وأرسل الحجارة على من كان خارجا من القرية . (وَأَمْطَرْنَا
عَلَيْهِمْ مَطَرًا) يعنى الحجارة (فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ) . وقيل : إن جبريل خسف بقريتهم
وجعل عاليها سافلها ، ثم أتبعها الله بالحجارة . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ)
لم يكن فيها مؤمن إلا بيت لوط وآفته .

(١) هو أمرؤ القيس ؛ وصدر البيت :

* صرفت الهوى عنهن من خشية الردى *

(٢) هو الحرث بن حنظلة ؛ وكسع الناقة بغيرها ترك فى ضرعها بقية من اللبن .

وبعده : وأحاب لأضيافك ألبانها * فإن شر اللبن الواج

يقول : لا تغز إبلك تطلب بذلك قوة نسلها ، وأحلبها لأضيافك ، فاعل عدوا بغير طلبها فيكون نتاجها له دونك .

(٣) هو العجاج .

قوله تعالى : كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧٦﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ
شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾ إِيَّايَ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٧٨﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي
وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٧٩﴾
أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ﴿١٨٠﴾ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ
الْمُسْتَقِيمِ ﴿١٨١﴾ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ
مُفْسِدِينَ ﴿١٨٢﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّ الْأُولِينَ ﴿١٨٣﴾ قَالُوا إِنَّمَا
أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٨٤﴾ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لِمَنْ
الْكَاذِبِينَ ﴿١٨٥﴾ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كَسَافًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنْ
الْصَادِقِينَ ﴿١٨٦﴾ قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨٧﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ
يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٨٨﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ
أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٨٩﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٩٠﴾

قوله تعالى : (كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ) الأيك الشجر الملتف الكثير الواحدة
أيكة . ومن قرأ « أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ » فهي الغيضة . ومن قرأ « لَيْكَةِ » فهو أسم القرية .
ويقال : هما مثل بكة ومكة . قاله الجوهري . وقال النحاس : وقرأ أبو جعفر ونافع
« كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ » وكذا قرأ في « ص » . وأجمع القراء على الخفض في التي
في سورة « الحجر » والتي في سورة « ق » فيجب أن يرد ما اختلفوا فيه إلى ما أجمعوا عليه
إذ كان المعنى واحدا . وأما ما حكاه أبو عبيد من أن « لَيْكَةِ » هي أسم القرية التي كانوا
فيها وأن « الأيكة » أسم البلد فشيء لا يثبت ولا يعرف من قاله فيثبت عليه ، ولو عرف
من قاله لكان فيه نظري لأن أهل العلم جميعا من أهل التفسير والعلم بكلام العرب على خلافه .

وروى عبدالله بن وهب عن جرير بن حازم عن قتادة قال : أرسل شعيب^ك عليه السلام إلى أمتين : إلى قومه من أهل مدين ، وإلى أصحاب الأيكة ؛ قال : والأيكة غيضة من شجر ملتف . وروى سعيد عن قتادة قال : كان أصحاب الأيكة أهل غيضة وشجر وكانت عامة شجرهم الدوم وهو شجر المقل . وروى ابن جبير عن الضحاك قال : خرج أصحاب الأيكة — يعني حين أصابهم الحر — فأنضموا إلى الغيضة والشجر ، فأرسل الله عليهم سحابة فاستظلوا تحتها ، فلما تكاملوا تحتها أحرقوا . ولو لم يكن في هذا إلا ما روى عن ابن عباس قال : و « الأيكة » الشجر . ولا نعلم بين أهل اللغة اختلافا أن الأيكة الشجر الملتف ، فاما احتجاج بعض من احتج بقراءة من قرأ في هذين الموضعين بالفتح أنه في السواد « ليكة » فلا حجة له ؛ والقول فيه : إن أصله الأيكة ثم خففت الهمزة فألقيت حركتها على اللام فسقطت وأستغنت عن ألف الوصل ؛ لأن اللام قد تحركت فلا يجوز على هذا إلا الخفض ؛ كما تقول بالأحمر تحقق الهمزة ثم تخففها فتقول بالأحمر ؛ فإن شئت كتبته في الخط على ما كتبته أولا ، وإن شئت كتبته بالحذف ؛ ولم يحز إلا الخفض ؛ قال سيويه : وأعلم أن ما لا ينصرف إذا دخلت عليه الألف واللام أو أضيف أنصرف ؛ ولا نعلم أحدا خالف سيويه في هذا . وقال الخليل : « الأيكة » غيضة تنبت السدر والأراك ونحوهما من ناعم الشجر . (إِذْ قَالَ لَهُمُ^{رَوَاهُ} شُعَيْبٌ) ولم يقل أخوهم شعيب ؛ لأنه لم يكن أخا لأصحاب الأيكة في النسب ، فلما ذكر مدين قال : « أَخَاهُمْ شُعَيْبًا » ؛ لأنه كان منهم . وقد مضى في « الأعراف » القول في نسبه . قال ابن زيد : أرسل الله شعيبا رسولا إلى قومه أهل مدين ، وإلى أهل البادية وهم أصحاب الأيكة ؛ وقاله قتادة . وقد ذكرناه . (أَلَا تَتَّقُونَ) تخافون الله (إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا^{رَوَاهُ} الْآيَةَ . وإنما كان جواب هؤلاء الرسل واحدا على صيغة واحدة ؛ لأنهم متفقون على الأمر بالتقوى ، والطاعة والإخلاص في العبادة ، والامتناع من أخذ الأجر على تبليغ الرسالة . (أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ) الناقصين للكيل

والوزن . (وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ) أى أعطوا الحق . وقد مضى فى « سُبْحَانَ » وغيرها .
 (وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) تقدّم فى « هود » وغيرها .
 (وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِى خَلَقَكُمْ وَالْحَبْلَةَ الْأُولَى) قال مجاهد : الحبلّة هى الخليفة . وجبل فلان على كذا أى خلق ؛ فالخلق جبلّة وجبلّة وجبلّة وجبلّة ذكّر النحاس فى « معانى القرآن » .
 « وَالْحَبْلَةَ » عطف على الكاف والميم . قال الهروى : الحبلّة والحبلّة والحبلّ والحبلّ والحبلّ والحبلّ لغات ؛ وهو الجمع ذو العدد الكثير من الناس ؛ ومنه قوله تعالى : « حَبْلًا كَثِيرًا » .
 قال النحاس فى كتاب « إعراب القرآن » له : ويقال جبلّة والجمع فيهما جبالّ ، وتحذف الضمة والكسرة من الباء ، وكذلك التشديد من اللام ؛ فيقال : جبلّة وجبلّ ، ويقال : جبلّة وجبالّ ؛ وتحذف الهاء من هذا كله . وقرأ الحسن باختلاف عنه « وَالْحَبْلَةَ الْأُولَى » بضم الحليم والباء ؛ وروى عن شيبة والأعرج . الباكون بالكسر . قال :

والموتُ أعظمُ حادثٍ ■ فيما يمرُّ على الحبلّة

(قَالُوا يَأْتِمَنَّ أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ) الذين يأكلون الطعام والشراب على ما تقدّم . (وَإِنْ نَفْطَنَكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ) أى مانظنك إلا من الكاذبين فى أنك رسول الله تعالى . (فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ) أى جانباً من السماء وقطعة منه ، فننظر إليه ؛ كما قال : « وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ » . وقيل : أرادوا أنزل علينا العذاب . وهو مبالغة فى التكذيب . قال أبو عبيدة : الكِسْف جمع كِسْفَةٍ مثل سِدرٍ وسِدرَةٍ . وقرأ السلمي وحفص « كِسْفًا » جمع كِسْفَةٍ أيضاً وهى القطعة والجانب تقديره كسرة وكسر . قال الجوهري : الكِسْفَةُ القِطْعَةُ من الشيء ؛ يقال أعطى كِسْفَةً من ثوبك والجمع كِسْفٌ وكِسْفٌ . ويقال : الكِسْف والكِسْفَة واحد . وقال الأخفش : من قرأ « كِسْفًا » جعله واحداً ومن قرأ « كِسْفًا » جعله جمعاً . وقد مضى هذا فى سورة « سُبْحَانَ » . وقال الهروى : ومن قرأ « كِسْفًا » على التوحيد بجمعه أ كساف وكسوف ؛ كأنه قال أو تسقطه علينا طبقاً واحداً ،

(١) « كسفا » بإسكان السين قراءة نافع . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٣٠ طبعة أولى أو ثانية .

وهو من كسفت الشيء كسفا إذا غطيته . ﴿ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ . قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ تهديد ؛ أي إنما على التبليغ وليس العذاب الذي سأتم إلى وهو يجازيكم . ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ ﴾ قال ابن عباس : أصابهم حر شديد ، فأرسل الله سبحانه سبحانه فهربوا إليها ليستظلوا بها ، فلما صاروا تحتها صبح بهم فهلكوا . وقيل : أقامها الله فوق رؤوسهم ، وألهبها حرا حتى ماتوا من الرميد . وكان من أعظم يوم في الدنيا عذابا . وقيل : بعث الله عليهم سموما فخرجوا إلى الأيكة يستظلون بها فأضرهم الله عليهم نارا فأحرقوا . وعن ابن عباس أيضا وغيره : إن الله تعالى فتح عليهم بابا من أبواب جهنم ، وأرسل عليهم هدة وحرا شديدا فأخذ بأنفاسهم ، فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فأنضجهم الحرق ، فخرجوا هربا إلى البرية ، فبعث الله عز وجل سبحانه فأظلمت فوجدوا لها بردا وروحا وريحا طيبة ، فنادى بعضهم بعضا ، فلما اجتمعوا تحت السحابة أهبها الله تعالى عليهم نارا ، ورجفت بهم الأرض ، فأحرقوا كما يحترق الجراد في المقل ، فصاروا رمادا ؛ فذلك قوله : « فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَائِعِينَ . كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا » وقوله : ﴿ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ . وقيل : إن الله تعالى حبس عنهم الريح سبعة أيام . وسلط عليهم الحر حتى أخذ بأنفاسهم ، ولم ينفعهم ظل ولا ماء فكانوا يدخلون الأسراب ؛ ليتبردوا فيها فيجدوها أشد حرا من الظاهر ، فهربوا إلى البرية ، فأظلمت سحابة وهي الظلة ، فوجدوا لها بردا ونسيما ، فأمطرت عليهم نارا فأحرقوا . وقال يزيد الجريري : سلط الله عليهم الحر سبعة أيام ولياليهن ثم رفع لهم جبل من بعيد ، فأتاه رجل فإذا تحته أنهار وعيون وشجر وماء بارد ، فأجمعوا كلهم تحته ، فوقع عليهم الجبل وهو الظلة . وقال قتادة : بعث الله شعبيا إلى أمتين : أصحاب مدين وأصحاب الأيكة فأهلك الله أصحاب الأيكة بالظلة ، وأما أصحاب مدين فصاح بهم جبريل صيحة فهلكوا أجمعين . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ قيل : آمن بشعيب من الفئتين تسعمائة نفر .

قوله تعالى : وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩٦﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ
الْأَمِينُ ﴿١٩٧﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴿١٩٨﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٩٩﴾
وَإِنَّهُ لَفِي زُبْرِ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٠٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ عاد إلى ما تقدم بيانه في أول السورة من
إعراض المشركين عن القرآن . ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ « نَزَلَ » مخففاً قرأ نافع
وآبن كثير وأبو عمرو . الباقر « نَزَلَ » مشدداً « بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ » نصبا وهو اختيار أبي حاتم
وأبي عبيد لقوله ؛ « وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ » وهو مصدر نزل . والحجة لمن قرأ بالتخفيف أن يقول ليس
هذا بمقدر ؛ لأن المعنى وإن القرآن لتنزيل رب العالمين نزل به جبريل إليك ؛ كما قال تعالى :
« قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ » أى يتلوه عليك فيعيه قلبك . وقيل ليثبت
قلبك . ﴿ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾ أى لئلا يقولوا لسنا نفهم ما تقول .
﴿ وَإِنَّهُ لَفِي زُبْرِ الْأَوَّلِينَ ﴾ أى وإن ذكر نزوله لفي كتب الأولين يعنى الأنبياء . وقيل :
أى إن ذكر محمد عليه السلام في كتب الأولين ؛ كما قال تعالى : « يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ
فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ » والزُّبُر الكتب الواحد زُبُور كرسول ورسلى ؛ وقد تقدم .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٠١﴾
وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿٢٠٢﴾ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٠٣﴾
كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٠٤﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا
الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٢٠٥﴾ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْشَةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٠٦﴾ فَيَقُولُوا هَلْ
نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿٢٠٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ قال مجاهد : يعنى عبد الله
آبن سلام وسلمان وغيرهما ممن أسلم . وقال آبن عباس : بعث أهل مكة إلى اليهود وهم بالمدينة

يسألونهم عن محمد عليه السلام؛ فقالوا : إن هذا لزمانه ، وإنا لنجد في التوراة نعتة وصفته .
 فيرجع لفظ العلماء إلى كل من كان له علم بكتبهم أسلم أو لم يسلم على هذا القول . وإنما صارت
 شهادة أهل الكتاب حجة على المشركين ؛ لأنهم كانوا يرجعون في أشياء من أمور الدين إلى أهل
 الكتاب ؛ لأنهم مظنون بهم علم . وقرأ ابن عامر « أَوَلَمْ تَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ » . الباقون « أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ
 آيَةٌ » بالنصب على الخبر وأسم يكن « أَنْ يَعْلَمَهُ » والتقدير أولم يكن لهم علم علماء بني إسرائيل الذين
 أسلموا آية واضحة . وعلى القراءة الأولى أسم كان « آيَةٌ » والخبر « أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ » .
 وقرأ عاصم الجحدري « أَنْ تَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ » . (وَلَوْ زُلْنَا عَنْ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ)
 أى على رجل ليس بعربي اللسان (فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ) بغير لغة العرب لما آمنوا ولقالوا لا نفقه .
 نظيره « وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَمِيًّا » الآية . وقيل : معناه ولو زلناه على رجل ليس من العرب
 لما آمنوا به أنفة وكبرا . يقال : رجل أعجم وأعجمي إذا كان غير فصيح وإن كان عربيا ،
 ورجل عجمي وإن كان فصيحاً ينسب إلى أصله ؛ إلا أن الفراء أجاز أن يقال رجل عجمي
 بمعنى أعجمي . وقرأ الحسن « عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ » مشددة بياءين جعله نسبة . ومن قرأ
 « الْأَعْجَمِينَ » فقيل : إنه جمع أعجم . وفيه بعد ؛ لأن ما كان من الصفات الذي مؤنثه فعلاء
 لا يجمع بالواو والنون ، ولا بالألف والتاء ؛ لا يقال أحمران ولا حمراوات . وقيل : إن أصله
 الأعجمين كقراءة الجحدري ثم حذفت ياء النسب ، وجعل جمعه بالياء والنون دليلاً عليها .
 قاله أبو الفتح عثمان بن جني . وهو مذهب سيبويه .

قوله تعالى : (كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ) يعني القرآن أى الكفر به (فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ)
 لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ . وقيل : سلكنا التكذيب في قلوبهم ؛ فذلك الذي منعهم من الإيمان ؛ قاله
 يحيى بن سلام . وقال عكرمة : القسوة . والمعنى متقارب وقد مضى في « الحجر » . وأجاز
 الفراء الجزم في « لَا يُؤْمِنُونَ » ؛ لأن فيه معنى الشرط والمجازاة . وزعم أن من شأن العرب
 إذا وضعت لا موضع كى لا في مثل هذا ربما جزمت ما بعدها وربما رفعت ؛ فتقول : ربطت

الفرس لا ينفلت بالرفع والجزم ؛ لان معناه إن لم أر بطه ينفلت ، والرفع بمعنى كيلا ينفلت .
وأشد لبعض بنى عُقيل :

وحق رأينا أحسن الفعل بيننا ■ مُسَاكِنَةً لَا يَقْرِفُ الشَّرَّ قَارِفُ

بالرفع لما حذف كي . ومن الجزم قول الآخر :

لَطَامًا حَلَامًا لَا تَرِدُ * نَحْلِيهَا وَالسَّجَالُ تَبْتَرِدُ^(١)

قال النحاس : وهذا كله في « يؤمنون » خطأ عند البصريين ؛ ولا يجوز الجزم بلا جازم ، ولا يكون شيء يعمل عملاً فإذا حذف عمل عملاً أقوى من عمله وهو موجود ؛ فهذا احتجاج بين .
(حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ • فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً) أى العذاب . وقرأ الحسن « فَيَأْتِيَهُمْ » بالتاء ؛ والمعنى : فتأتيهم الساعة بغتة فأضمرت لدلالة العذاب الواقع فيها ، ولكثرة ما في القرآن من ذكرها . وقال رجل للحسن وقد قرأ « فَيَأْتِيَهُمْ » : يا أبا سعيد إنما يأتيهم العذاب بغتة . فأتبره وقال : إنما هي الساعة تأتيهم بغتة أى فجأة . (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) بإتيانها . (فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ) أى مؤنحرون وممهلون . يطلبون الرجعة هنالك فلا يجابون إليها . قال القشيري : وقوله « فَيَأْتِيَهُمْ » ليس عطفا على قوله : « حَتَّى يَرَوْا » بل هو جواب قوله : « لَا يُؤْمِنُونَ » فلما كان جواباً للنفي أنتصب ، وكذلك قوله : « فَيَقُولُوا » .

قوله تعالى : أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٢٠٦﴾ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٥﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٠٦﴾ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ ﴿٢٠٧﴾ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴿٢٠٨﴾ ذِكْرَى وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٠٩﴾

قوله تعالى : (أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ) قال مقاتل : قال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم يا محمد إلى متى تعذبنا بالعذاب ولا تأتي به ! فنزلت « أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ » . (أَفَرَأَيْتَ)

(١) حلاؤها : منها من ورود الماء . والسجال : (جمع سجل) وهى الدلو الضخمة المملوءة ماء . وتبرد : تشرب الماء لتبرد به كبدها . والبيت قاله بعض النسوة لبعض لما زرن امرأة قد تزوجت من رجل كان عاشقاً لها .

إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ) يعنى فى الدنيا والمراد أهل مكة فى قول الضحاك وغيره . (ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ) من العذاب والهلاك (مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَنِعُونَ) . « ما » الأولى أستفهام معناه التقرير ، وهو فى موضع نصب بـ « أغنى » و « ما » الثانية فى موضع رفع ، ويجوز أن تكون الثانية نفيًا لا موضع لها . وقيل : « ما » الأولى حرف نفي ، و « ما » الثانية فى موضع رفع بـ « أغنى » والهاء العائدة محذوفة . والتقدير : ما أغنى عنهم الزمان الذى كانوا يمتنعونه . وعن الزهرى : إن عمر بن عبد العزيز كان إذا أصبح أمسك بلمحيته ثم قرأ « أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ . ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ . مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَنِعُونَ » ثم يبكى ويقول :

نهارك يا مغرور سهو وغفلة * وليك نوم والردى لك لازم
فلا أنت فى الأيقاظ يقظان حازم * ولا أنت فى النُوم ناج فسلم
تُسَرُّ بما يَفَنَى وتفرحُ بالمنى * كما سُرَّ بالذات فى النوم حالم
وتسعى إلى ما سوف تتركه غيبه * كذلك فى الدنيا تعيش البهائم

قوله تعالى : (وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ) « مِنْ » صلة ؛ المعنى : وما أهلكنا قرية . (إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ) أى رسل . (ذِكْرَى) . قال الكسائى : « ذِكْرَى » فى موضع نصب على الحال . النحاس : وهذا لا يحصل ، والقول فيه قول الفراء وإبى إسحق أنها فى موضع نصب على المصدر ؛ قال الفراء : أى يذكرون ذكرى ؛ وهذا قول صحيح ؛ لأن معنى « إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ » إلّا لها مذكرون . و « ذِكْرَى » لا يتبين فيه الإعراب ؛ لأن فيها ألفا مقصورة . ويجوز « ذِكْرَى » بالتثنية ، ويجوز أن يكون « ذِكْرَى » فى موضع رفع على إضمار مبتدأ . قال أبو إسحق : أى إنذارنا ذكرى . وقال الفراء : أى ذلك ذكرى ، وتلك ذكرى . وقال ابن الأنبارى قال بعض المفسرين : ليس فى « الشعراء » وقف تام إلّا قوله « إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ » وهذا عندنا وقف حسن ؛ ثم يتبدى « ذِكْرَى » على معنى هى ذكرى أى يذكركم ذكرى ، والوقف على « ذِكْرَى » أجود . (وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ) فى تعذيبهم حيث قدمنا الحجّة عليهم وأعذرنا إليهم :

قوله تعالى : وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ﴿٢١٠﴾ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ
وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢١١﴾ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ﴿٢١٢﴾ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ
إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ ﴿٢١٣﴾

قوله تعالى : (وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ) يعني القرآن بل ينزل به الروح الأمين .
(وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ . إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ) أى برى الشهب كما مضى
في سورة « الحجر » بيانه . وقرأ الحسن ومحمد بن السميع « وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطُونُ » قال
المهدوى : وهو غير جائز في العربية ومخالف للخط . وقال النحاس : وهذا غلط عند جميع
النحويين ؛ وسمعت على بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول : هذا غلط عند العلماء ،
إنما يكون بدخول شبهة ؛ لما رأى الحسن في آخره ياء ونونا وهو في موضع رفع أشبهه عليه
بالجمع المسلم فغلط ، وفي الحديث : « آخذروا زلة العالم » وقد قرأ هو مع الناس « وَإِذَا خَلَوْا
إِلَى شَيَاطِينِهِمْ » ولو كان هذا بالواو في موضع رفع لوجب حذف النون للإضافة . وقال
الثعلبي قال الفراء : غلط الشيخ — يعني الحسن — فقليل ذلك للنضر بن شميل فقال : إن
جاز أن يحتج بقول رؤية والعجاج وذويهما جاز أن يحتج بقول الحسن وصاحبه مع أنا نعلم
أنهما لم يقرأ بذلك إلا وقد سمعا في ذلك شيئا ؛ وقال المؤرج : إن كان الشيطان من شاط
يشيط كان لقراءتهما وجه . وقال يونس بن حبيب : سمعت أعرابيا يقول دخلنا بساتين من
ورائهما بساتون ؛ فقلت : ما أشبه هذا بقراءة الحسن .

قوله تعالى : (فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ) قيل : المعنى قل لمن
كفر هذا . وقيل : هو مخاطبة له عليه السلام وإن كان لا يفعل هذا ؛ لأنه معصوم مختار
ولكنه خوطب بهذا والمقصود غيره . ودل على هذا قوله : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ »
أى لا يتكلمون على نسبهم وقرباتهم فيدعون ما يجب عليهم .

قوله تعالى : وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿٢١٤﴾ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١٥﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنْ بَرِئْتُ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢١٦﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿٢١٧﴾ الَّذِي يَرْسُكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٢١٨﴾ وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِينَ ﴿٢١٩﴾ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٢٠﴾

قوله تعالى : (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) فيه مسئلتان :

الأولى - قوله تعالى : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » خص عشيرته الأقربين بالإندار؛ لتنحسم أطاع سائر عشيرته وأطاع الأجانب في مفارقتها إياهم على الشرك . وعشيرته الأقربون قريش . وقيل : بنو عبد مناف . ووقع في صحيح مسلم : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ وَرَهْطَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ » . وظاهر هذا أنه كان قرآنا يتلى وأنه نسخ ؛ إذ لم يثبت نقله في المصحف ولا تواتر . ويلزم على ثبوته إشكال ؛ وهو أنه كان يلزم عليه ألا يندر إلا من آمن من عشيرته ؛ فإن المؤمنين هم الذين يوصفون بالإخلاص في دين الإسلام وفي حب النبي صلى الله عليه وسلم لا المشركون ؛ لأنهم ليسوا على شيء من ذلك ، والنبي صلى الله عليه وسلم دعا عشيرته كلهم مؤمنهم وكافرهم ، وأنذر جميعهم ومن معهم ومن يأتي بعدهم صلى الله عليه وسلم ؛ فلم يثبت ذلك نقلا ولا معنى . وروى مسلم من حديث أبي هريرة قال : لما نزلت هذه الآية « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا فأجتمعوا فعم وخص فقال : « يا بني كعب بن لؤي أنقذوا أنفسكم من النار يا بني مرة بن كعب أنقذوا أنفسكم من النار يا بني عبد شمس أنقذوا أنفسكم من النار يا بني عبد مناف أنقذوا أنفسكم من النار يا بني هاشم أنقذوا أنفسكم من النار يا بني عبد المطلب أنقذوا أنفسكم من النار يا فاطمة أنقذي نفسك من النار فإنني لا أملك لكم من الله شيئا غير أن لكم رجما سابلها بيلاها » .

(١) « سابلها بيلاها » : أى أصلكم في الدنيا ولا أغنى عنكم من الله شيئا .

الثانية - في هذا الحديث والآية دليل على أن القرب في الأنساب لا ينفع مع البعد في الأسباب ، ودليل على جواز صلة المؤمن الكافر وإرشاده ونصيحته ؛ لقوله : " إن لكم رَحِمًا سَابِلَهَا يَلَّاهَا " وقوله عز وجل : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ » الآية ، على ما يأتي بيانه هناك .

قوله تعالى : « وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » تقدم في سورة « المجير » و « سبحان » يقال : خفض جناحه إذا لَانَ . « فَإِنْ عَصَوْكَ » أى خالفوا أمرك . « فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ » أى برىء من معصيتكم إياي ؛ لأن عصيانهم إياه عصيان لله عز وجل ؛ لأنه عليه السلام لا يأمر إلا بما يرضاه ، ومن تبرأ منه فقد تبرأ الله منه .

قوله تعالى : « وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ » أى فوض أمرك إليه فإنه العزيز الذى لا يغالب ، الرحيم الذى لا يخذل أوليائه . وقرأ العامة « وَتَوَكَّلْ » بالواو وكذلك هو في مصاحفهم .

وقرأ نافع وابن عامر « فَتَوَكَّلْ » بالفاء وكذلك هو في مصاحف المدينة والشام . « الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ » أى حين تقوم إلى الصلاة في قول أكثر المفسرين : ابن عباس وغيره . وقال مجاهد : يعنى حين تقوم حينما كنت . « وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ » قال مجاهد وقتادة : في المصلين . وقال ابن عباس : أى في أصلاب الآباء آدم ونوح وإبراهيم حتى أخرجه نبياً . وقال عكرمة : يراك قائماً وراكماً وساجداً ؛ وقاله ابن عباس أيضاً . وقيل : المعنى ؛ إنك ترى بقلبك في صلاتك من خلفك كما ترى بعينك من قدامك . وروى عن مجاهد ؛ ذكره الماوردي والثعلبي . وكان عليه السلام يرى من خلفه كما يرى من بين يديه ، وذلك ثابت في الصحيح وفي تأويل الآية بعيد . « إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » تقدم .

قوله تعالى : هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴿٢٢١﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٢٢٢﴾ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴿٢٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ . تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴾ إنما قال « تَنَزَّلُ » لأنها أكثر ما تكون في الهواء ، وأنها تمر من الريح . ﴿ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴾ تقدم في « الحجر » . فـ « يُلْقُونَ السَّمْعَ » صفة الشياطين « وَأَكْثُرُهُمْ » يرجع إلى الكهنة . وقيل : إلى الشياطين .

قوله تعالى : وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿٢٢٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَمِيمُونَ ﴿٢٢٥﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٦﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٢٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « وَالشُّعْرَاءُ » جمع شاعر مثل جاهل وجهلاء ؛ قال ابن عباس : هم الكفار « يَتَّبِعُهُمُ » ضلال الجن والانس . وقيل : « الْغَاوُونَ » الزائلون عن الحق ، ودل بهذا أن الشعراء أيضا غاؤون ؛ لأنهم لو لم يكونوا غاوين ما كان أتباعهم كذلك . وقد قدمنا في سورة « النور » أن من الشعر ما يجوز إنشاده ، ويكره ، ويحرم . روى مسلم من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه قال : ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم [يوما] فقال : « هل معك من شعرامية بن أبي الصلت شيء » قلت : نعم . قال « هيه » فأنشدته بيتا . فقال « هيه » ثم أنشدته بيتا . فقال « هيه » حتى أنشدته مائة بيت . هكذا صواب هذا السند وصحيح روايته . وقد وقع لبعض رواة كتاب مسلم : عن عمرو بن الشريد عن الشريد أبيه ؛ وهو وهم ؛ لأن الشريد هو الذي أردفه رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأسم أبي الشريد سويد . وفي هذا دليل على حفظ الأشعار والاعتناء بها إذا تضمنت الحكم والمعاني المستحسنة شعرا وطبعا ، وإنما استكثر النبي صلى الله عليه وسلم من شعرامية ؛ لأنه

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٧١ طبعة أولى أو ثانية . (٢) الزيادة من صحيح مسلم .

كان حكيماً ؛ ألا ترى قوله عليه السلام : ” وكاد أمية بن أبي الصلت أن يسلم “ فاما ما تضمن
ذكر الله وحده والثناء عليه فذلك مندوب إليه ؛ كقول القائل :

(١)
الحمد لله العلى المنان * صار الثريد في رءوس العيدان

أو ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مدحه كقول العباس :

من قبلها طُبِتَ في الظلال وفي مُسَدٍّ ■ تتودع حيث يُخَصِّفُ الورقُ
ثم هبطت البلاد لا بشرُّ أذ * تَ ولا مُضْغَةً ولا عَلَقُ
بل نظفة تركب السفين وقد أَلَّ * حِجَمَ نَسْرًا وأهله الفَرْقُ
تنقلُ من صَالِبٍ إلى رَحِيمٍ * إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَأَ طَبَقُ (٢)

فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ” لا يَفْضِضُ الله فاك “ . أو الذب عنه كقول حسان :
هجوتَ محمداً فأجبتُ عنه * وعند الله في ذاك الجزاءُ

وهي أبيات ذكرها مسلم في صحيحه وهي في السير أتم . أو الصلاة عليه ؛ كما روى زيد بن أسلم ؛
خرج عمر ليلة يحرس فرأى مصباحاً في بيت ، وإذا عجوز تنفث صوفاً وتقول :

على محمٍ صلاة الأبرار * صلى عليه الطيِّون الأخيارُ
قد كنتَ قوَّاماً بكاءً بالأسحار * ياليتَ شعري والمنايا أطوارُ
* هل يجمعني وحببي الدار *

يعني النبي صلى الله عليه وسلم ؛ بفلس عمر يمي . وكذلك ذكر أصحابه ومدحهم رضى الله عنهم ؛
ولقد أحسن محمد بن سابق حيث قال :

إني رضيتُ علياً للهدى علماً * كما رضيتُ عتيقاً صاحب الغارِ
وقد رضيتُ أبا حفص وشيعته ■ وما رضيتُ بقتل الشيخ في الدارِ
كلُّ الصحابة عندي قُدوةٌ عَلمٌ * فهل على بهذا القول من عارِ
إن كنتَ تعلم أنَّ لا أحبُّهم * إلا من أجلك فاعتقني من النارِ

(١) كذا في الأصول . (٢) طبق : قرن . أراد إذا مضى قرن ظهر قرن آخر .

وقال آخر فاحسن :

حُبُّ النَّبِيِّ رَسُولِ اللَّهِ مُفْتَرَضٌ * وَحُبُّ أَصْحَابِهِ نَوْرٌ يَبْرَهَانُ
 مَنْ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ خَالِقَهُ * لَا يَرْمِيَنَّ أَبَا بَكْرٍ بِيَهْتَانِ
 وَلَا أَبَا حَفِصٍ الْفَارُوقَ صَاحِبَهُ * وَلَا الْخَلِيفَةَ عُمَانَ بْنَ عَفَّانِ
 أَمَّا عَلَى فَشْهُورٌ فَضَائِلُهُ ■ وَالْبَيْتُ لَا يَسْتَوِي إِلَّا بِأَرْكَانِ

قال ابن العربي : أما الاستعارات في التشبيهات فمأذون فيها وإن استغرقت الحد وتجاوزت المعتاد ؛ فبذلك يضرب الملك الموكل بالرؤيا المثل ، وقد أنشد كعب بن زهير النبي صلى الله عليه وسلم :

بانت سعادُ فقلبي اليومَ مَتَبُولُ * مُتَمِّمٌ لِإِثْرِهَا لَمْ يَفْدَ مَكْبُولُ
 وَمَا سَعَادُ غَدَاةَ الْبَيْنِ إِذْ رَحَلُوا ■ إِلَّا أَغْنَى غَضِيضُ الطَّرْفِ مَكْحُولُ
 تَجَلَّوْا عَوَارِضَ ذِي ظَلَمٍ إِذَا أَبْتَسَمْتُ * كَأَنَّهُ مِنْهُلٌّ بِالرَّاحِ مَعْلُولُ

بفاء في هذه القصيدة من الاستعارات والتشبيهات بكل بدیع ، والنبي صلى الله عليه وسلم يسمع ولا ينكر في تشبيهه ريقها بالراح . وأنشد أبو بكر رضي الله عنه ^(١) :

فَقَدَدْنَا الْوَحْيَ إِذْ وَلَّيْتَ عَنَّا * وَوَدَّعْنَا مِنْ اللَّهِ الْكَلَامُ
 سَوَى مَا قَدْ تَرَكْتَ لَنَا رَهِينًا * تَوَارَثَهُ الْقَرَّاطِيسُ الْكِرَامُ
 فَقَدْ أَوْرَثْنَا مِيرَاثَ صَدِيقٍ * عَلَيْكَ بِهِ التَّحِيَّةُ وَالسَّلَامُ

فإذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمعه وأبو بكر ينشده ، فهل للتقليد والاقتداء موضع أرفع من هذا . قال أبو عمر : ولا ينكر الحسن من الشعر أحد من أهل العلم ولا من أولى النظم ، وليس أحد من كبار الصحابة وأهل العلم وموضع القدوة إلا وقد قال الشعر ، أو تمثل به أو سمعه فرضيه ما كان حكمة أو مباحا ، ولم يكن فيه خش ولا خنا ولا لمسلم أذى ، فإذا كان كذلك فهو والمتنور من القول سواء لا يحل سماعه ولا قوله ؛ وروى أبو هريرة قال

(١) قال ذلك في رثاء النبي صلى الله عليه وسلم .

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يقول : ”أصدق كلمة — أو أشعر كلمة —
قالتها العرب قول لبيد : ■ أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ * “

أخرجه مسلم وزاد ”وكاد أمية بن أبي الصَّلت أن يُسلم“ وروى عن ابن سيرين أنه أنشد شعرا فقال له بعض جلسائه : مثلك ينشد الشعرا يا أبا بكر . فقال : ويلك يا لكع ! وهل الشعر إلا كلام لا يخالف سائر الكلام إلا في القوافي ، فحسنه حسن وقبحه قبيح ! قال : وقد كانوا يتذاكرون الشعر . قال : وسمعت ابن عمر ينشد :

يُحِبُّ الخمرَ من مال النَّدَامَى ■ وَيَكْرَهُ أن يفارقه الغَلُوسُ

وكان عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أحد فقهاء المدينة العشرة ثم المشيخة السبعة شاعرا مجيدا مقدما فيه . ولزير بن بكار القاضي في أشعاره كتاب ، وكانت له زوجة حسنة تسمى عثمة فعتب عليها في بعض الأمر فطلقها ، وله فيها أشعار كثيرة ؛ منها قوله :

تَغْلُغَلُ حُبَّ عَثْمَةَ في فؤادِي ■ فباديه مع الخافِ يسِيرُ
تَغْلُغَلُ حيث لم يبلغ شَرَابٌ * ولا حَزَنٌ ولم يبلغ سرورُ
أكاد إذا ذكرتُ العهدَ منها * أطير لو أن إنسانا يطيرُ

وقال ابن شهاب : قلت له تقول الشعر في نسكك وفضلك ! فقال : إن المصدور إذا نفث برا .

الثانية — وأما الشعر المذموم الذي لا يحل سماعه وصاحبه ملوم ، فهو المتكلم بالباطل حتى يفضلوا أجبن الناس على عنتره ، وأشجعهم على حاتم ، وأن يبهتوا البرء ويفسقوا التقى ، وأن يفرطوا في القول بما لم يفعله المرء ؛ رغبة في تسلية النفس وتحسين القول ؛ كما روى عن الفرزدق أن سليمان بن عبد الملك سمع قوله :

فَبِتَّنَ بِجَانِبِي مُصَرَّعَاتٍ ^(١) * وَبِتَّ أَفْضُ أَغْلَاقَ الْخِتَامِ

(١) مصرعات : سكارى .

فقال : قد وجب عليك الحد . فقال : يا أمير المؤمنين قد درأ الله عنى الحد بقوله : « وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ » . وروى أن النعمان بن عدي بن نضلة كان عاملاً لعمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال :

مَنْ مُبْلِغُ الْحَسَنَاءِ أَنْ حَلِيلَهَا * بِمَيْسَانَ يُسْقَى فِي زُجَاجٍ وَحَنِيمٍ
إِذَا شَدَّتْ غَنَّتِي دَهَاقِينَ قَرِيَّةٍ * وَرَقَاصَةً تَجْذُو^(١) عَلَى كُلِّ مَنْسِمٍ
فَإِنْ كُنْتَ نَدْمَانِي فَبَالَاءُ كَبْرَاسِقِي * وَلَا تَسْقِنِي بِالْأَصْغَرِ الْمُتَشَلِّمِ
لَعَلَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَسُوءُهُ * تَسَادُّنَا بِالْجَوْسَقِ الْمُتَهَدِّمِ^(٢)

فبلغ ذلك عمر فأرسل إليه بالقُدوم عليه . وقال : إى والله إنى ليسوءنى ذلك . فقال : يا أمير المؤمنين ما فعلت شيئاً مما قلت ؛ وإنما كانت فضلة من القول ، وقد قال الله تعالى : « وَالشَّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ . أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ . وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ » فقال له عمر : أما عذرك فقد درأ عنك الحد ؛ ولكن لا تعمل لى عملاً أبداً وقد قلت ما قلت . وذكر الزبير بن بكار قال : حدثني مصعب بن عثمان أن عمر بن عبد العزيز لما ولى الخلافة لم يكن له هم إلا عمر بن أبى ربيعة والأحوص فكتب إلى عامله على المدينة : إنى قد عرفت عمر والأحوص بالشر والخبث فإذا أتاك كتابى هذا فأشدد عليهما وأحملهما إلى . فلما أتاه الكتاب حملهما إليه ، فأقبل على عمر ؛ فقال : هيه !

فلم أرَ كالتَّجْمِيرِ مَنْظَرَ نَاطِرٍ * وَلَا كِلْيَالِي الْجِ أَفْلَتَنَ ذَا هَوَى
وَكَمْ مَالِي عَيْنِيهِ مِنْ شَيْءٍ غَيْرِهِ * إِذَا رَاحَ نَحْوَ الْجَمْرَةِ الْبَيْضُ كَالدُّمَى

أما والله لو أهتممت بحجك لم تنظر إلى شىء غيرك ؛ فإذا لم يفلت الناس منك فى هذه الأيام ففى يفلتون ! ثم أمر بنفيه . فقال : يا أمير المؤمنين ! أو خير من ذلك ؟ فقال : ما هو ؟ قال : أعاهد الله أنى لا أعود إلى مثل هذا الشعر ، ولا أذكر النساء فى شعر أبداً ، وأجدد توبة ؛ فقال : أو تفعل ؟ قال : نعم ؛ فعاهد الله على توبته وخلاه ؛ ثم دعا بالأحوص ، فقال هيه !

اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَ قِيَمِهَا * يَفْرَمْنِي بِهَا وَأَتَّبِعُ

(١) تجذو : تقوم على أطراف الأصابع . (٢) الجوسق : القصر ؛ فارسي معرب .

بل الله بين قيمها وبينك ! ثم أمر بنفيه ، فكلّمه فيه رجال من الأنصار فأبى ، وقال : والله لا أردّه ما كان لى سلطان ، فإنه فاسق مجاهر . فهذا حكم الشعر المذموم وحكم صاحبه ، فلا يحل سماعه ولا إنشاده فى مسجد وفى غيره ، كمنثور الكلام القبيح ونحوه . وروى إسماعيل بن عيَّاش عن عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” حَسَنُ الشعر كَسَنُ الكلام وقبيحه كقبيح الكلام “ رواه إسماعيل عن عبد الله الشامي وحديثه عن أهل الشام صحيح فيما قال يحيى بن معين وغيره . وروى عبد الله ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” الشعر بمنزلة الكلام حسنه كحسن الكلام وقبيحه كقبيح الكلام “ .

الثالثة — روى مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لَأَنْ يَمْتَلِىَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قِيحًا حَتَّى يَرِيَهُ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَمْتَلِىَ شَعْرًا “ وفى الصحيح أيضا عن أبى سعيد الخدرى قال : بينا نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عرض شاعر يُشَدُّ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” خذوا الشيطان — أو أمسكوا الشيطان — لَأَنْ يَمْتَلِىَ جَوْفُ رَجُلٍ قِيحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِىَ شَعْرًا “ قال علماؤنا : وإنما فعل النبي صلى الله عليه وسلم هذا مع هذا الشاعر لما علم من حاله ؛ فلعل هذا الشاعر كان ممن قد عرف من حاله أنه قد اتخذ الشعر طريقا للتكسب ، فيفرط فى المدح إذا أُعْطِيَ ، وفى الهجو والذم إذا مُنِعَ ، فيؤذى الناس فى أموالهم وأعراضهم . ولا خلاف فى أن من كان على مثل هذه الحالة فكل ما يكتسبه بالشعر حرام . وكل ما يقوله من ذلك حرام عليه ، ولا يحل الإصغاء إليه ؛ بل يجب الإنكار عليه ؛ فإن لم يمكن ذلك لمن خاف من لسانه قطعاً تعين عليه أن يداريه بما استطاع ، ويدافعه بما أمكن ، ولا يحل له أن يعطى شيئاً ابتداءً ، لأن ذلك عون على المعصية ؛ فإن لم يجد من ذلك بداً أعطاه بنية وقاية العرض ؛ فما وقى به المرء عرضه كتب له به صدقة . قوله : ” لَأَنْ يَمْتَلِىَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قِيحًا حَتَّى يَرِيَهُ “ القبيح المذة يخالطها دم . يقال منه : قاح الجرح يقيح وتقيح وقيح . و ” يريه “ قال الأصمى : هو من الورى على

مثال الرمي وهو أن يدوى جوفه ، يقال منه : رجل مَوْرَى مشدد غير مهموز . وفي الصحاح :
وَرَى القَيْحُ جوفه يَرِيه ورِيًّا إذا أكله . وأنشد اليزيدي :
* قالت له ورِيًّا إذا تَنَحَّحَا *

وهذا الحديث أحسن ما قيل في تأويله : إنه الذي قد غلب عليه الشعر ، وأمتلاً صدره منه
دون علم سواه ولا شيء من الذكر ممن يخوض به في الباطل ، ويسلك به مسالك لا تمجد له ،
كالمكثر من اللغظ والهدر والغيبة وقبيح القول . ومن كان الغالب عليه الشعر لزمته هذه
الأوصاف المذمومة الدنية ، لحكم العادة الأدبية . وهذا المعنى هو الذي أشار إليه البخاري
في صحيحه لما بَوَّب على هذا الحديث « باب ما يكره أن يكون الغالب على الإنسان الشعر » .
وقد قيل في تأويله : إن المراد بذلك الشعر الذي هُجِيَ به النبي صلى الله عليه وسلم أو غيره .
وهذا ليس بشيء ؛ لأن القليل من هجو النبي صلى الله عليه وسلم وكثيره سواء في أنه كفر
ومذموم ، وكذلك هجو غير النبي صلى الله عليه وسلم من المسلمين محرم قليله وكثيره ، وحينئذ
لا يكون لتخصيص الذم بالكثير معنى .

الرابعة — قال الشافعي : الشعر نوع من الكلام حسنه تحسن الكلام وقبيحه كقبيح
الكلام ، يعني أن الشعر ليس يكره لذاته وإنما يكره لمضمّناته ، وقد كان عند العرب عظيم
الموقع . قال الأوّل منهم :
* وَجُرْحُ اللِّسَانِ بِجُرْحِ الْيَدِ *

وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الشعر الذي يرد به حسان على المشركين : ” إنه لأُسْرَعُ
فيهم من رَشَقِ النَّبْلِ ” أخرجه مسلم . وروى الترمذي وصححه عن ابن عباس أن النبي صلى الله
عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رَوَاحَةَ يمشي بين يديه ويقول :

خَلَوْا بَنِي الْكَفَّارِ عَنْ سَبِيلِهِ ■ الْيَوْمَ نَضْرِبُكُمْ عَلَى تَنْزِيلِهِ

ضَرْبًا يَزِيلُ الْهَامَ عَنْ مَقِيلِهِ * وَيُذْهِلُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ

فقال عمر : يا بن رَوَاحَةَ في حرم الله وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ا فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : ” خل عنه يا عمر فلهو أسرع فيهم من نَضْحِ النَّبْلِ ” .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ لم يختلف القراء في رفع « وَالشُّعْرَاءُ » فيما علمت . ويجوز النصب على إضمار فعل يفسره « يَتَّبِعُهُمُ » وبه قرأ عيسى ابن عمر ؛ قال أبو عبيد : كان الغالب عليه حب النصب ؛ قرأ « وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ » و« حَمَّالَةَ الْحَطَبِ » و« سُورَةَ أَنْزَلْنَاهَا » . وقرأ نافع وشيبة والحسن والسلمي « يَتَّبِعُهُمُ » مخففا . الباكون « يَتَّبِعُهُمُ » . وقال الضحاك : تهاجى رجلان أحدهما أنصاري والآخر مهاجري على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كل واحد غواة قومه وهم السفهاء فزلت ؛ وقاله ابن عباس . وعنه هم الرواة للشعر . وروى عنه علي بن أبي طلحة أنهم هم الكفار يتبعهم ضلال الجن والإنس ؛ وقد ذكرناه . وروى غُصَيْفٌ عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من أحدث هجاء في الإسلام فاقطعوا لسانه » وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أفتتح مكة رَكَ ابليس رنة وجمع إليه ذريته ؛ فقال أيئسوا أن تريدوا أمة محمد على الشرك بعد يومكم هذا ؛ ولكن أفسحوا فيهما - يعني مكة والمدينة - الشعر .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴾ يقول : في كل لغويخوضون ، ولا يتبعون سنن الحق ؛ لأن من أتبع الحق وعلم أنه يكتب عليه ما يقوله تثبت ، ولم يكن هاهنا يذهب على وجهه لا يبالي ما قال . نزلت في عبد الله ابن الزُّبَيْرِ ومُسَافِع بن عبد مناف وأمية بن أبي الصلت . ﴿ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴾ يقول : أكثرهم يكذبون ؛ أي بدلون بكلامهم على الكرم والجبر ولا يفعلونه . وقيل : إنها نزلت في أبي عزة الجمحي حيث قال :
 أَلَا أبلغا عني النبي محمداً * بأنك حَقُّ والمليك حميدُ
 ولكن إذا دُكِّرتُ بدراً وأهله * تأوّه مني أعظم وجلودُ

ثم أستثنى شعراء المؤمنين : حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وكعب بن زهير ومن كان على طريقهم من القول الحق ؛ فقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ في كلامهم ﴿ وَأَتَتَّصَرُّوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴾ وإنما يكون الانتصار بالحق ،

ومما حذره الله عز وجل ، فإن تجاوز ذلك فقد أنتصر بالباطل . وقال أبو الحسن المبرد : لما نزلت « وَالشُّعْرَاءُ » جاء حسان وكعب بن مالك وابن رَوَاحَةَ ليكون إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يا نبي الله ! أنزل الله تعالى هذه الآية ، وهو تعالى يعلم أنا شعراء ؟ فقال : « أَقْرَءُوا مَا بَعْدَهَا » إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ « — الآية — أتم » وَأَنْتَصِرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا » أتم « أى بالرد على المشركين . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَنْتَصِرُوا وَلَا تَقُولُوا إِلَّا حَقًّا وَلَا تَذْكُرُوا الْآبَاءَ وَالْأُمَهَاتِ » فقال حسان لأبي سفيان :

هجوتَ محمداً فأجبتُ عنه * وعندَ الله في ذاك الجزاءُ

وإتَ أبي ووالدتي وعِرضي * لعِرضِ محمدٍ منكم وِقَاءُ

أَتَشْتَمُهُ وَلَسْتَ لَهُ بِكَفٍ * فشرِكاً لخيرِكَا الفِداءُ

لسانِي صارمٌ لا عيبَ فيه * وبحرِي لا تُكدره الدَّلَاءُ

وقال كعب يا رسول الله ! إن الله قد أنزل في الشعر ما قد علمت فكيف ترى فيه ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن المؤمن يجاهد بنفسه وسيفه ولسانه والذي نفسي بيده لكان ما ترمونهم به نضح النبل » . وقال كعب :

جاءت سَخِينَةٌ كى تُغَالِبَ رَبَّهَا * وَلِيُغْلِبَنَّ مُغَالِبُ الْغَالِبِ ^(١)

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لقد مدحك الله يا كعب في قولك هذا » . وروى الضحاك عن ابن عباس أنه قال في قوله تعالى : « وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ » منسوخ بقوله : « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » . قال المهدي : وفي الصحيح عن ابن عباس أنه استثناء . « وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ » في هذا تهديد لمن أنتصر بظلم ^(٢) [أى] سيعلم الظالمون كيف يخلصون من بين يدي الله عز وجل ، فالظالم ينتظر العقاب ، والمظلوم ينتظر النصرة . وقرأ ابن عباس « أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ » بالفاء والتاء ومعناها واحد . الثعلبي : ومعنى « أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ » أى مصير يصيرون وأى مرجع يرجعون ، لأن مصيرهم إلى

(١) السخينة : طعام حار يؤخذ من دقيق وسمن — وقيل من دقيق وتمر — أغلظ من الحساء وأرق من العصيدة . وكانت قریش تكثر من أكلها فغيرت بها حتى سموا سخينة . (٢) زيادة يقتضها السياق .

النار، وهو أقبح مصير، ومرجعهم إلى العقاب وهو شر مرجع . والفرق بين المنقلب والمرجع أن المنقلب الانتقال إلى ضد ما هو فيه، والمرجع العود من حال هو فيها إلى حال كان عليها فصار كل مرجع منقلبا، وليس كل منقلب مرجعا، والله أعلم؛ ذكره الماوردي . و«أَيَّ» منصوب بـ «يَتَقَلَّبُونَ» وهو بمعنى المصدر، ولا يجوز أن يكون منصوبا بـ «سَيَعْلَمُ» لأن أيا وسائر أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها فيما ذكر النحويون؛ قال النحاس: وحقيقة القول في ذلك أن الاستفهام معنى وما قبله معنى آخر فلو عمل فيه ما قبله لدخل بعض المعاني في بعض.

سورة النمل

مكية كلها في قول الجميع، وهي ثلاث وتسعون آية . وقيل : أربع وتسعون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : طَسَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١﴾ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيْنًا لَّهُمْ أَغْمَلُوهُمْ فَهُمْ يَغْمَهُونَ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسَرُونَ ﴿٥﴾ وَإِنَّكَ لَمُنْقَلَقٌ الْقُرْآنِ مِنَ لَدُنْ حَكِيمٍ عَاجِمٍ ﴿٦﴾

قوله تعالى : (طَسَّ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ) مضى الكلام في الحروف المقطعة في « البقرة » وغيرها . و« تِلْكَ » بمعنى هذه ؛ أي هذه السورة آيات القرآن وآيات كتاب مبين . وذكر القرآن بلفظ المعرفة، وقال : « وَكِتَابٍ مُبِينٍ » بلفظ النكرة وهما في معنى المعرفة؛ كما تقول : فلان رجل عاقل وفلان الرجل العاقل . والكتاب هو القرآن ، فجمع له بين الصفتين : بأنه قرآن وأنه كتاب ؛ لأنه ما يظهر بالكتابة ، ويظهر بالقراءة . وقد مضى

أشتقاقهما في « البقرة » . وقال في سورة الحجر : « الرَّتْلَكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ » فأخرج الكتاب بلفظ المعرفة والقرآن بلفظ النكرة ؛ وذلك لأن القرآن والكتاب آسمان يصلح لكل واحد منهما أن يجعل معرفة، وأن يجعل صفة . ووصفه بالمبين لأنه بين فيه أمره ونهيهِ وحلاله وحرامه ووعدته ووعيده ؛ وقد تقدّم .

قوله تعالى : (هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ) « هُدًى » في موضع نصب على الحال من الكتاب ؛ أي تلك آيات الكتاب هادية ومبشرة . ويجوز فيه الرفع على الابتداء ؛ أي هو هدى . وإن شئت على حذف حرف الصفة ؛ أي فيه هدى . ويجوز أن يكون الخبر « لِلْمُؤْمِنِينَ » ثم وصفهم فقال : (الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ) وقد مضى في أول « البقرة » بيان هذا .

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) أي لا يصدقون بالبعث . (زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ) قيل : أعمالهم السيئة حتى رأوها حسنة . وقيل : زيناً لهم أعمالهم الحسنة فلم يعملوها . وقال الزجاج : جعلنا جزاءهم على كفرهم أن زيناً لهم ما هم فيه . (فَهُمْ يَعْمَهُونَ) أي يترددون في أعمالهم الخبيثة ، وفي ضلالتهم . عن ابن عباس . أبو العالية : يتمادون . قتادة : يلعبون . الحسن : يتحIRON ؛ قال الرازي :

وَمَهْمِهِ أَطْرَافُهُ فِي مَهْمِهِ * أَعْمَى الْهُدَى بِالْخَائِرِينَ الْعَمَى^(١)

قوله تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ) وهو جهنم . (وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ) . « فِي الْآخِرَةِ » تبين وليس بمتعلق بالأخسرين فإن من الناس من خسر الدنيا وربح الآخرة، وهؤلاء خسروا الآخرة بكفرهم فهم أخسر كل خاسر .

قوله تعالى : (وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ) أي يلقي عليك فتلقاه وتعلمه وتأخذه . (مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ) « لَدُنْ » بمعنى عند إلا أنها مبنية غير معربة ؛ لأنها لا تتمكن ، وفيها لغات ذكرت في « الكهف »^(٢) . وهذه الآية بساط وتمهيد لما يريد أن يسوق من الأقاصيص ، وما في ذلك من لطائف حكمته، ودقائق علمه .

(١) البيت لزوجة، ويروى : بالجاهلين العمى . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٥٢ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنستُ نَارًا سَاعَتِيكُمْ مِنْهَا
بِخَبْرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشَهَابٍ قَبَسٍ لَّعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ
أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨﴾
يَا مُوسَىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٩﴾ وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا
تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمْوَسِي لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ
لَدَى الْأَمْرُسَلُونَ ﴿١٠﴾ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ
رَّحِيمٌ ﴿١١﴾ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تِسْعِ
آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿١٢﴾ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ
آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٣﴾ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا
أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ﴾ «إِذْ» منصوب بمضمر وهو آذ كر؛ كأنه قال
على أثر قوله «وَأَنَّكَ لَتَلَقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ» : خذ يا محمد من آثار حكته وعلمه قصة
موسى إذ قال لأهله . ﴿إِنِّي آنستُ نَارًا﴾ أى أبصرتها من بعد . قال الحرث بن حِلْزَة :
آنست نبأً وأفزعها القنص*أص عصرًا وقد دنا الإمساء^(١)

﴿سَاعَتِيكُمْ مِنْهَا بَخْبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشَهَابٍ قَبَسٍ لَّعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ قرأ عاصم وحمزة والكسائي
«بشهاب قبس» بتنوين «شهاب» . والباقون بغير تنوين على الإضافة ؛ أى بشعلة نار ؛
وأختره أبو عبيد وأبو حاتم . وزعم الفراء فى ترك التنوين أنه بمنزلة قولهم : ولدار الآخرة ،
ومسجد الجامع ، وصلاة الأولى ؛ يضاف الشيء إلى نفسه إذا اختلفت أسماؤه . قال النحاس :
إضافة الشيء إلى نفسه محال عند البصريين ، لأن معنى الإضافة فى اللغة ضم شيء إلى شيء

(١) آنست : أحست . والنبأ : الصوت الخفى .

فمحال أن يضم الشيء إلى نفسه، وإنما يضاف الشيء إلى الشيء ليتبين به معنى الملك أو النوع، فمحال أن يتبين أنه مالك نفسه أو من نوعها . و « شهاب قيس » إضافة النوع والجنس ، كما تقول : هذا ثوبٌ حرّ ، وخاتمٌ حديدٌ وشبهه . والشهاب كل ذى نُورٍ ؛ نحو الكوكب والعود الموقد . والقَبَسُ اسم لما يقتبس من حجر وما أشبهه ؛ فالمعنى بشهاب من قيس . يقال : أقبست قبسا ؛ والاسم قيس . كما تقول : قبضت قبضا . والاسم القبض . ومن قرأ « يشهاب قيس » جعله بدلا منه . المهدوى : أوصفه له ؛ لأن القبس يجوز أن يكون اسما غير صفة ، ويجوز أن يكون صفة ؛ فأما كونه غير صفة فلا نهم قالوا قبسته أقبسه قبسا والقبس المقبوس ؛ وإذا كان صفة فالأحسن أن يكون نعتا . والإضافة فيه إذا كان غير صفة أحسن . وهى إضافة النوع إلى جنسه تكاتم فضة وشبهه . ولو قرئ بنصب قيس على البيان أو الحال كان أحسن . ويجوز فى غير القرآن بشهاب قبسا على أنه مصدر أو بيان أو حال . « لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ » أصل الطاء تاء فأبدل منها هنا طاء ؛ لأن الطاء مطبقة والصاد مطبقة فكان الجمع بينهما حسنا ، ومعناه يستدفئون من البرد . يقال : أصطلى يصطلى إذا استدفأ . قال الشاعر :

النارُ فأكهتُ الشتاءَ فمن يُردُّ * أكلَ الفواكهَ شاتياَ فليصطلى

الزجاج : كل أبيض ذى نُورٍ فهو شهاب . أبو عبيدة : الشهاب النار . قال أبو النجم :

كأنما كان شهاباَ واقداً ■ أضاء ضوءاً ثم صار خامداً

أحمد بن يحيى : أصل الشهاب عود فى أحد طرفيه بحرة والآخر لا نار فيه ؛ وقول النحاس فيه حسن : والشهاب الشعاع المضى ومنه الكوكب الذى يمد ضوءه فى السماء . وقال الشاعر :

فى كفه صعدةٌ مثقفةٌ * فيها سنانٌ كشعلةِ القيس

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهَا ﴾ أى فلما جاء موسى الذى ظن أنه نار وهى نور ؛ قاله

وهب بن منبه . فلما رأى موسى النار وقف قريبا منها ، فرآها تخرج من فرع شجرة خضراء شديدة الخضرة يقال لها العليق ، لا تزداد النار إلا عظما وتضمرما ، ولا تزداد الشجرة

إلا خضرة وحسنا ؛ فعجب منها وأهوى إليها بضغت في يده ليقتبس منها ؛ فالت إليه ؛
 نفاها فتأخر عنها ؛ ثم لم تزل تطمعه ويطمع فيها إلى أن وضع أمرها على أنها مأمورة لا يدري
 من أمرها ، إلى أن « نُودِيَ أَنَّ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا » . وقد مضى هذا المعنى
 في « طه » . « (نُودِيَ) أى ناداه الله ؛ كما قال : « وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ » .
 « أَنَّ بُورِكَ » قال الزجاج : « أَنَّ » في موضع نصب ؛ أى بأنه . قال : ويجوز أن تكون
 في موضع رفع جعلها اسم ما لم يسم فاعله . وحكى أبو حاتم أن في قراءة أبيّ وآبن عباس
 ومجاهد « أن بوركت النار ومن حولها » . قال النحاس : ومثل هذا لا يوجد بإسناد صحيح ،
 ولو صح لكان على التفسير ، فتكون البركة راجعة إلى النار ومن حولها الملائكة وموسى .
 وحكى الكسائي عن العرب : باركك الله ، وبارك فيك . الثعلبي : العرب تقول باركك الله ،
 وبارك فيك ، وبارك عليك ، وبارك لك ، أربع لغات . قال الشاعر :

فبوركت مولوداً وبوركت ناشئاً * وبوركت عند الشيب إذ أنت أشيب

الطبري : قال « بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ » ولم يقل بورك [في من في] النار على لغة من يقول
 باركك الله . ويقال باركه الله ، وبارك له ، وبارك عليه ، وبارك فيه بمعنى ؛ أى بورك على
 من في النار وهو موسى ، أو على من في قرب النار ؛ لأنه كان في وسطها . وقال السدي :
 كان في النار ملائكة فالتبريك عائد إلى موسى والملائكة ؛ أى بورك فيك يا موسى وفي الملائكة
 الذين هم حولها . وهذا تحية من الله تعالى لموسى وتكرمة له ، كما حيا إبراهيم على السنة الملائكة
 حين دخلوا عليه ؛ قال : « رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ » . وقول ثالث قاله آبن عباس
 والحسن وسعيد بن جبير : قُدِّسَ مَنْ فِي النَّارِ وهو الله سبحانه وتعالى ، عني به نفسه تقديس
 وتعالى . قال آبن عباس ومحمد بن كعب : النار نور الله عز وجل ؛ نادى الله موسى وهو
 في النور ؛ وتأويل هذا أن موسى عليه السلام رأى نورا عظيما فظنه نارا ؛ وهذا لأن الله تعالى
 ظهر لموسى بآياته وكلامه من النار لا أنه يتخيز في جهة « وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ »

لا أنه يتحيز فيهما، ولكن يظهر في كل فعل فيعلم به وجود الفاعل، وقيل على هذا: أي بورك من في النار سلطانه وقدرته، وقيل: أي بورك ما في النار من أمر الله تعالى الذي جعله علامة، قلت: وما يدل على صحة قول ابن عباس ما أخرجه مسلم في صحيحه، وابن ماجه في سننه واللفظ له عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه حجاب النور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره" ثم قرأ أبو عبيدة "أَنَّ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ" أخرجه البيهقي أيضا. ولفظ مسلم عن أبي موسى قال: قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات؛ فقال: "إن الله عز وجل لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل حجاب النور - وفي رواية أبي بكر النار - لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه" قال أبو عبيد: يقال السُّبُحات إنها جلال وجهه، ومنها قيل: سبحان الله إنما هو تعظيم له وتزيه. وقوله: "لو كشفها" يعني لو رفع الحجاب عن أعينهم ولم يثبتهم لرؤيته لاحترقوا وما استطاعوا لها. قال ابن جريح: النار حجاب من الحجب وهي سبعة حجب؛ حجاب العزة، وحجاب الملك، وحجاب السلطان، وحجاب النار، وحجاب النور، وحجاب الغمام، وحجاب الماء. وبالحقيقة فال مخلوق المحجوب والله لا يحجبه شيء؛ فكانت النار نورا وإنما ذكره بلفظ النار؛ لأن موسى حسبه نارا، والعرب تضع أحدهما موضع الآخر. وقال سعيد بن جبير: كانت النار بعينها فاسمعه تعالى كلامه من ناحيتها، وأظهر له ربوبيته من جهتها. وهو كما روى أنه مكتوب في التوراة: «جاء الله من سيناء وأشرف من ساعير وأستعلى من جبال فاران». فجاءه من سيناء بعثه موسى منها، وإشرافه من ساعير بعثه المسيح منها، وأستعلاؤه من فاران بعثه محمدا صلى الله عليه وسلم، وفاران مكة. وسيأتي في «القصص» بإسماعه سبحانه كلامه من الشجرة زيادة بيان إن شاء الله تعالى.

(١) لعل تأنيث الضمير بتأويل النور بالأنوار. (هامش ابن ماجه).

قوله تعالى : ﴿ وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ تنزيها وتقديسا لله رب العالمين . وقد تقدم في غير موضع ، والمعنى : أى ويقول من حولها « وَسُبْحَانَ اللَّهِ » لحذف . وقيل : إن موسى عليه السلام قاله حين فرغ من سماع النداء ؛ استعانة بالله تعالى وتنزيها له ؛ قاله السدى . وقيل : هو من قول الله تعالى . ومعناه : وبورك فيمن سبح الله تعالى رب العالمين ؛ حكاه ابن شجرة .

قوله تعالى : ﴿ يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ الهاء عماد وليست بكناية في قول الكوفيين . والصحيح أنها كناية عن الأمر والشأن . « أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ » الغالب الذى ليس كمثل شئ « الْحَكِيمُ » فى أمره وفعله . وقيل : قال موسى يارب من الذى نادى ؟ فقال له : « إِنَّهُ » أى إني أنا المنادى لك « أَنَا اللَّهُ » .

قوله تعالى : ﴿ وَأَلْقِ عَصَاكَ ﴾ قال وهب بن منبه : ظن موسى أن الله أمره أن يرفضها فرفضها . وقيل : إنما قال له ذلك ليعلم موسى أن المكلّم له هو الله ، وأن موسى رسوله ؛ وكل نبي لا بد له من آية فى نفسه يعلم بها نبوته . وفى الآية حذف : أى وألق عصاك فألقاها من يده فصارت حية تهتر كأنها جان ، وهى الحية الخفيفة الصغيرة الجسم . وقال الكلبي : لا صغيرة ولا كبيرة . وقيل : إنها قلبت له أولا حية صغيرة فلما أنس منها قلبت حية كبيرة . وقيل : أنقلب مرة حية صغيرة ، ومرة حية تسعى وهى الأفعى ، ومرة ثعبانا وهو الذكر الكبير من الحيات . وقيل : المعنى أنقلب ثعبانا تهتر كأنها جان لها عظم الثعبان وخفة الجان وأهترازه وهى حية تسعى . وجمع الجان جنان ؛ ومنه الحديث " نهى عن قتل الجنان التى فى البيوت " . ﴿ وَلَى مُدِيرًا ﴾ خائفا على عادة البشر ﴿ وَلَمْ يُعَقَّبْ ﴾ أى لم يرجع ؛ قاله مجاهد . وقال قتادة : لم يلتفت . ﴿ يَا مُوسَى لَا تَخَفْ ﴾ أى من الحية وضررها . ﴿ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ ﴾ وتم الكلام ثم استثنى استثناء منقطعا فقال : ﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ . وقيل : إنه استثناء من محذوف ؛ والمعنى : إني لا يخاف لدى المرسلون وإنما يخاف غيرهم ممن ظلم ﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ ﴾ فإنه لا يخاف ؛ قاله الفراء .

قال النحاس : استثناء من محذوف محال ؛ لأنه استثناء من شيء لم يذكر ولو جاز هذا لجاز
إني لأضرب القوم إلا زيدا بمعنى إني لا أضرب القوم وإنما أضرب غيرهم إلا زيدا ؛ وهذا
ضد البيان ، والمجىء بما لا يعرف معناه . وزعم الفراء أيضا : أن بعض النحويين يجعل إلا
بمعنى الواو أى ولا من ظلم ؛ قال :

وكلُّ أخٍ مفارقُهُ أخوهُ * لَعَمْرُ أبيكَ إلا الفِرْقَدَانِ

قال النحاس : «إلا» بمعنى الواو لا وجه له ولا يحوز في شيء من الكلام ، ومعنى
«إلا» خلاف الواو ؛ لأنك إذا قلت : جاءني إخوانك إلا زيدا أخرجت زيدا مما دخل
فيه الإخوة فلا نسبة بينهما ولا تقارب . وفي الآية قول آخر : وهو أن يكون الاستثناء
متصلا ؛ والمعنى إلا من ظلم من المرسلين بإتيان الصغائر التي لا يسلم منها أحد ، سوى ما روى
عن يحيى بن زكريا عليه السلام ، وما ذكره الله تعالى في نبينا عليه السلام في قوله : «لِيُغْفِرَ
لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ» ذكره المهدوي وأختره النحاس ؛ قال : علم الله من
عصى منهم [يسر الحيفة] فاستثناه فقال : «إلا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء» فإنه يخاف
وإن كنت قد غفرت له . الضحاك : يعني آدم وداود عليهما السلام . الزمخشري : كالذي
فرط من آدم ويونس وداود وسليمان وإخوة يوسف ، ومن موسى عليه السلام بوكره القبطي .
فإن قال قائل : فما معنى الخوف بعد التوبة والمغفرة ؟ قيل له : هذه سبيل العلماء بالله عز
وجل أن يكونوا خائفين من معاصيهم وجلين ، وهم أيضا لا يأمنون أن يكون قد بقي من
أشراط التوبة شيء لم يأتوا به ، فهم يخافون من المطالبة به . وقال الحسن وأبن جريج :
قال الله لموسى إني أخفكتك لقتلك النفس . قال الحسن : وكانت الأنبياء تذب فتعاقب .
قال النعلبي والقشيري والماوردي وغيرهم : فالاستثناء على هذا صحيح ؛ أى إلا من ظلم نفسه من
النبين والمرسلين فيما فعل من صغيرة قبل النبوة . وكان موسى خاف من قتل القبطي وتاب منه .
وقد قيل : إنهم بعد النبوة معصومون من الصغائر والكبائر . وقد مضى هذا في «البقرة» (٢).

(١) الزيادة من «إعراب القرآن» للنحاس . (٢) راجع ج ١ ص ٣٠٨ وما بعدها طبعة ثانية وثالثة .

قلت : والأول أصح لتصلهم من ذلك في القيامة كما في حديث الشفاعة ، وإذا أحدث المقرب حدثا فهو وإن غفر له ذلك الحدث فأنثر ذلك الحدث باق ، وما دام الأثر والتهمة قائمة فالخوف كائن لا خوف العقوبة ولكن خوف العظمة ، والمتهم عند السلطان يجد للتهمة حرازة تؤديه إلى أن يكدر عليه صفاء الثقة . وموسى عليه السلام قد كان منه الحدث في ذلك الفرعوني ، ثم استغفر وأقر بالظلم على نفسه ، ثم غفر له ، ثم قال بعد المغفرة « رَبِّ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُ الْمُرْسَلِينَ » ثم آتت من الغد بالفرعوني الآخر وأراد أن يبطش به ، فصار حدثا آخر بهذه الإرادة . وإنما آتت من الغد لقوله : « فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ » وتلك كلمة آتت من قوله لن أفعل ، فعوقب بالإرادة حين أراد أن يبطش ولم يفعل ، فسلط عليه الإسرائيلي حتى أفشى سره ؛ لأن الإسرائيلي لما رآه تشعر للبطش ظن أنه يريد ، فأفشى عليه ف « قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ » فهرب الفرعوني وأخبر فرعون بما أفشى الإسرائيلي على موسى ، وكان القتل بالأمس مكتوما أمره ، لا يدري من قتله ، فلما علم فرعون بذلك « وجه في طلب موسى ليقتله ، واشتد الطلب وأخذوا مجامع الطرق ؛ جاء رجل يسعى ف « قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ » الآية . فخرج كما أخبر الله . نخوف موسى إنما كان من أجل هذا الحدث ؛ فهو وإن قرب به ربه وأكرمه وأصطفاه بالكلام فالتهمة الباقية ولت به ولم يعقب .

قوله تعالى : « وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سُوءٍ » ^(١) تقدم في « طه » القول فيه . « فِي تِسْعِ آيَاتٍ » قال النحاس أحسن ما قيل فيه أن المعنى : هذه الآية داخلة في تسع آيات . المهدوى : المعنى « أَلْقِ عَصَاكَ » « وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ » فهما آيتان من تسع آيات . وقال القشيري معناه : كما تقول خرجت في عشرة نفر وأنت أحدهم . أى خرجت عاشر عشرة . ف « بَنِي » بمعنى « من » لقربها منها كما تقول خذ لي عشرة من الإبل فيها فلان أى منها . وقال الأصمعي في قول امرئ القيس :

وهل يتعمن من كان آخر عهده * ثلاثين شهرا في ثلاثة أحوال ^(٢)

(١) راجع ج ١١ ص ١٩١ طبعة أولى أو ثانية . (٢) وفي رواية : « وهل يعمن » .

في بمعنى من . وقيل : في بمعنى مع ؛ فالآيات عشرة منها اليد ، والتسع : الفلق والعصا والجراد والقمل والطوفان والدم والضفادع والسنين والطمس ^(١) . وقد تقدم بيان جميعه .
 ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ﴾ قال الفراء : في الكلام إضمار لدلالة الكلام عليه ، أى إنك مبعوث أو مرسل إلى فرعون وقومه . ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ أى خارجين عن طاعة الله ؛ وقد تقدم :

قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً﴾ أى واضحة بينة . قال الأخفش : ويجوز مبصرة وهو مصدر كما يقال الولد مجبنة . ﴿قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ جروا على عادتهم في التكذيب فلهذا قال : ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ أى تيقنوا أنها من عند الله وأنها ليست سحرا ، ولكنهم كفروا بها وتكبروا أن يؤمنوا بموسى . وهذا يدل على أنهم كانوا معاندين . و «ظُلْمًا» و «عُلُوًّا» منصوبان على نعت مصدر محذوف ، أى وجحدوا بها جحودا ظلما وعلوا . والباء زائدة أى وجحدوها ؛ قاله أبو عبيدة . ﴿فَأَنْظُرْ﴾ يا محمد ﴿كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ أى آخر أمر الكافرين الطاغين ، أنظر ذلك بعين قلبك وتدبر فيه . الخطاب له والمراد غيره .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسَلِيمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٥﴾ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَأَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنَاطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسَلِيمَانَ عِلْمًا﴾ أى فهما ؛ قاله قتادة . وقيل : علما بالدين والحكم وغيرهما كما قال : «وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ» . وقيل : صنعة الكيمياء . وهو شاذ . وإنما الذى آتاها الله النبوة والخلافة فى الأرض والزبور . «وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ

(٢) الطمس : طمس الشئ . إذهابه عن صورته . وقد صير الله أمواهم ودرامهم حجارة . راجع ج ٨ ص ٣٧٤
 طبعة أولى أو ثانية .

الذى فَضَّلْنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ « وفي الآية دليل على شرف العلم وإنافه محله وتقدم حملته وأهله، وأن نعمة العلم من أجل النعم وأجزل القسَم، وأن من أوتيته فقد أوتي فضلا على كثير من عباد الله المؤمنين . « يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ » . وقد تقدّم هذا في غير موضع .

قوله تعالى : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ قال الكلبي : كان لداود صلى الله عليه وسلم تسعة عشر ولدا فورث سليمان من بينهم نبوته وملكه، ولو كان وراثته مال لكان جميع أولاده فيه سواء؛ وقاله ابن العربي؛ قال : فلو كانت وراثته مال لا تقسمت على العدد؛ فخص الله سليمان بما كان لداود من الحكمة والنبوة، وزاده من فضله ملكا لا ينبغي لأحد من بعده . قال ابن عطية : داود من بني إسرائيل وكان ملكا وورث سليمان ملكه ومنزلته من النبوة، بمعنى صار إليه ذلك بعد موت أبيه فسمى ميراثا تجوزا؛ وهذا نحو قوله : « العلماء ورثة الأنبياء » ويحتمل قوله عليه السلام : « إنا معشر الأنبياء لانورث » أن يريد أن ذلك من فعل الأنبياء وسيرتهم، وإن كان فيهم من ورث ماله كزكرياء على أشهر الأقوال فيه؛ وهذا كما تقول : إنا معشر المسلمين إنما شغلنا العبادة، والمراد أن ذلك فعل الأكثر . ومنه ما حكى سيويه : إنا معشر العرب أقرى الناس للضيف .

قلت : قد تقدّم هذا المعنى في « مریم »^(١) وأن الصحيح القول الأول لقوله عليه السلام : « إنا معشر الأنبياء لانورث » فهو عام ولا يخرج منه شيء إلا بدليل . قال مقاتل : كان سليمان أعظم ملكا من داود وأقضى منه . وكان داود أشد تعبدا من سليمان . قال غيره : ولم يبلغ أحد من الأنبياء ما بلغ ملكه؛ فإن الله سبحانه وتعالى سخر له الإنس والجن والطير والوحش، وآتاه ما لم يؤت أحدا من العالمين، وورث أباه في الملك والنبوة، وقام بعده بشريعته، وكل نبي جاء بعد موسى ممن بعث أو لم يبعث فإنما كان بشريعة موسى، إلى أن بعث المسيح عليه السلام فنسخها . وبينه وبين الهجرة نحو من ألف وثمانمائة سنة . واليهود تقول ألف

(١) راجع ج ١١ ص ٨١ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

وثلاثمائة وأثنان وستون سنة . وقيل : إن بين موته وبين مولد النبي صلى الله عليه وسلم نحو
من ألف وسبعمائة ، واليهود تنقص منها ثلاثمائة سنة ، وعاش نيفاً وخمسين سنة .

قوله تعالى : « وَقَالَ يَأَيُّهَا النَّاسُ » أى قال سليمان لبني إسرائيل على جهة الشكر لنعم الله
« عَلَّمَنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ » أى تفضل الله علينا على ما ورثنا من داود من العلم والنبوة والخلافة
في الأرض في أن فهمنا من أصوات الطير المعاني التي في نفوسها . قال مقاتل في الآية :
كان سليمان جالسا ذات يوم إذ مر به طائر يطوف ، فقال لجلسائه : أتدرون ما يقول هذا
الطائر ؟ إنها قالت لي : السلام عليك أيها الملك المساط والنبي لبني إسرائيل ! أعطاك الله
الكرامة ، وأظهرك على عدوك ، إني منطلق إلى أفرانخي ثم أمرت بك الثانية ؛ وإنه سيرجع
إلينا الثانية ثم رجع ؛ فقال إنه يقول : السلام عليك أيها الملك المساط ، إن شئت أن تأذن لي
كما أكتسب على أفرانخي حتى يشبوا ثم آتيك فافعل بي ما شئت . فأخبرهم سليمان بما قال ؛
وأذن له فانطلق . وقال فرقد السببخي : مر سليمان على بلبل فوق شجرة يحرك رأسه ويميل
ذنبه ، فقال لأصحابه : أتدرون ما يقول هذا البلبل ؟ قالوا لا يا نبي الله . قال إنه يقول :
أكلت نصف ثمرة فعل الدنيا العفاء . ومر بهدهد فوق شجرة وقد نصب له صبي فخا فقال له
سليمان : أحذر يا هدهد ! فقال : يا نبي الله ! هذا صبي لا عقل له فأنا أسخر به . ثم رجع
سليمان فوجده قد وقع في حباله الصبي وهو في يده ، فقال : هدهد ما هذا ؟ قال : ما رأيته
حتى وقعت فيها يا نبي الله . قال : ويحك ! فأنت ترى الماء تحت الأرض أما ترى الفخ !
قال : يا نبي الله إذا نزل القضاء عمى البصر . وقال كعب . صاح ورشان عند سليمان
ابن داود ، فقال : أتدرون ما يقول ؟ قالوا لا . قال إنه يقول : لدوا الموت وآبنوا للخراب .
وصاحت فاختة ، فقال : أتدرون ما تقول ؟ قالوا لا . قال إنها تقول : ليت هذا الخلق
لم يخلقوا وليتهم إذ خلقوا علموا ماذا خلقوا . وصاح عنده طاوس ، فقال : أتدرون ما يقول ؟
قالوا لا . قال إنه يقول : كما تدين تدان . وصاح عنده هدهد ، فقال : أتدرون ما يقول ؟
قالوا لا . قال فإنه يقول : من لا يرحم لا يرحم . وصاح صرد عنده ، فقال : أتدرون ما يقول ؟

قالوا: لا . قال إنه يقول : استغفروا الله يا مذنبين ؛ فمن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله . وقيل : إن الصرد هو الذى دل آدم على مكان البيت . وهو أول من صام ؛ ولذلك يقال للصرد الصوم ؛ روى عن أبى هريرة . وصاحت عنده طيطوى فقال : أتدرون ما تقول ؟ قالوا: لا . قال إنها تقول : كل حى ميت وكل جديد بال . وصاحت خطافة عنده ، فقال : أتدرون ما تقول ؟ قالوا : لا . قال إنها تقول : قدموا خيرا تجدوه ؛ فمن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتلها . وقيل : إن آدم خرج من الجنة فاشتكى إلى الله الوحشة ، فأنسه الله تعالى بالخطاف وألزمها البيوت ، فهى لا تفارق بنى آدم أنسا لهم . قال : ومعها أربع آيات من كتاب الله عز وجل : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ » إلى آخرها وتمد صوتها بقوله « الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » . وهدرت حمامة عند سليمان فقال : أتدرون ما تقول ؟ قالوا : لا . قال إنها تقول : سبحان ربى الأعلى عدد ما فى سمواته وأرضه . وصاح قمرى عند سليمان ، فقال أتدرون ما يقول ؟ قالوا : لا . قال إنه يقول : سبحان ربى العظيم المهيمن . وقال كعب : وحدتهم سليمان ، فقال الغراب يقول : اللهم ألعن العشار ؛ والحداة تقول : « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ » . والقطة تقول : من سكت سليم . والبيغاء تقول : ويل لمن الدنيا همه . والصفدع يقول : سبحان ربى القدوس . والباذى يقول : سبحان ربى وبجده . والسرطان يقول : سبحان المذكور بكل لسان فى كل مكان .

وقال مكحول : صاح دُرَاج عند سليمان ، فقال : أتدرون ما يقول ؟ قالوا : لا . قال إنه يقول : « الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى » . وقال الحسن قال النبى صلى الله عليه وسلم : "الديك إذا صاح قال أذكروا الله يا غافلين" . وقال الحسن بن على بن أبى طالب قال النبى صلى الله عليه وسلم : "النسر إذا صاح قال يا بن آدم عِشْ ماشئت فأنحرك الموت وإذا صاح العقاب قال فى البعد من الناس الراحة وإذا صاح القنبر قال إلهى العن مبغضى آل محمد وإذا صاح الخطاف قرأ « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » إلى آخرها فيقول « وَلَا الضَّالِّينَ » ويمد بها صوته كما يمد القارئ " . قال قتادة والشَّعْبِيُّ : إنما هذا الأمر فى الطير خاصة ، لقوله : « عَلَّمَنَا

مَنْطِقَ الطَّيْرِ» والنملة طائر إذ قد يوجد له أجنحة . قال الشعبي : وكذلك كانت هذه النملة ذات جناحين . وقالت فرقة : بل كان في جميع الحيوان ، وإنما ذكر الطير لأنه كان جندا من جند سليمان يحتاجه في التظليل عن الشمس وفي البعث في الأمور نخس بالذكر لكثرة مداخلته ؛ ولأن أمر سائر الحيوان نادر وغير متردد ترداد أمر الطير . وقال أبو جعفر النحاس : والمنطق قد يقع لما يفهم بغير كلام ، والله جل وعز أعلم بما أراد . قال ابن العربي : من قال إنه لا يعلم إلا منطق الطير فنقصان عظيم ، وقد آتفق الناس على أنه كان يفهم كلام من لا يتكلم ويخلق له فيه القول من النبات ، فكان كل نبت يقول له : أنا شجر كذا ؛ أنفع من كذا وأضر من كذا ؛ فما ظنك بالحيوان .

قوله تعالى : وَحِشْرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودَهُ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ
فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٧﴾

فيه مستثان :

الأولى — قوله تعالى : « وَحِشْرَ لِسُلَيْمَانَ » « حِشْر » جمع والحشر الجمع ومنه قوله عز وجل : « وَحِشْرَانَهُمْ فَلَمْ يُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا » واختلف الناس في مقدار جند سليمان عليه السلام ؛ فيقال : كان معسكره مائة فرسخ في مائة : خمسة وعشرون للجن ، وخمسة وعشرون للإنس ، وخمسة وعشرون للطير ، وخمسة وعشرون للوحش . وكان له ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلاثمائة منكوبة وسبعائة سريّة . ابن عطية : واختلف في معسكره ومقدار جنده اختلافًا شديدًا غير أن الصحيح أن ملكه كان عظيمًا ملأ الأرض ، وأنقادت له المعمورة كلها . (فَهُمْ يُوزَعُونَ) معناه يُرد أولهم إلى آخرهم ويكفون . قال قتادة : كان لكل صنف وزعة في رتبهم ومواضعهم من الكرسي ومن الأرض إذا مشوا فيها . يقال : وزعته أوزعه وزعا أي كففته . والوازع في الحرب الموكل بالصفوف يزع من تقدم منهم . روى محمد بن إسحق عن أسماء بنت أبي بكر قالت : لما وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بندي طوى — تعني

يوم الفتح — قال أبو حنيفة وقد كُفَّ بصره يومئذ لا ينسه . أظهرى بى على أبى قُبَيْس .
 قالت : فأشرفت به عليه فقال : ماترين ؟ قالت : أرى سوادا مجتمعا . قال تلك الخيل .
 قالت وأرى رجلا من السواد مقبلا ومدبرا . قال : ذلك الوازع يمنعها أن تنتشر . وذكر
 تمام الخبر . ومن هذا قوله عليه السلام : ” ما روى الشيطان يوما هو فيه أصغر ولا أدر
 ولا أحقر ولا أغيط منه في يوم عرفة وما ذاك إلا لما رأى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن
 الذنوب العظيم إلا ما رأى يوم بدر “ قيل : وما رأى يا رسول الله ؟ قال : ” أما أنه رأى
 جبريل يزعم الملائكة “ خرجه الموطأ . ومن هذا المعنى قول النابغة :

على حين عاتبت المشيب على الصبا ■ وقلت أمتا أضح والشيب وازع

آخر :

ولما تلاقينا جرت من جفوننا ■ دموع وزعنا غريها بالأصابع

آخر :

ولا يزغ النفس الجوج عن الهوى * من الناس إلا وأفر العقل كامله

وقيل : هو من التوزيع بمعنى التفريق . والقوم أوزاع أى طوائف . وفي القصص : إن
 الشياطين نسجت له بساطا فرسنا في فرسخ ذهبا في إبليس . وكان يوضع له كرسى من ذهب
 وحوله ثلاثة آلاف كرسى من ذهب وفضة فيقعد الأنبياء على كراسى الذهب ، والعلماء على
 كراسى الفضة .

الثانية — في الآية دليل على اتخاذ الإمام والحكام وزعة يكفون الناس ويمنعونهم
 من تناول بعضهم على بعض ؛ إذ لا يمكن الحكام ذلك بأنفسهم . وقال ابن عون : سمعت
 الحسن يقول وهو في مجلس قضائه لما رأى ما يصنع الناس قال : والله ما يصلح هؤلاء الناس
 إلا وزعة . وقال الحسن أيضا : لا بد للناس من وازع ؛ أى من سلطان يكفهم . وذكر ابن
 القاسم قال حدثنا مالك أن عثمان بن عفان كان يقول : ما يزغ الإمام أكثر مما يزغ القرآن ؛
 أى من الناس . قال ابن القاسم : قلت لمالك ما يزغ ؟ قال : يكف . قال القاضي أبو بكر
 ابن العربي : وقد جهل قوم المراد بهذا الكلام ، فظنوا أن المعنى فيه أن قدرة السلطان تردع

الناس أكثر مما تردعهم حدود القرآن وهذا جهل بالله وحكته . قال : فإن الله ما وضع الحدود إلا مصلحة عامة كافة قائمة لقوام الخلق ، لا زيادة عليها ، ولا نقصان معها ، ولا يصلح سواها ، ولكن الظلمة خاسوا بها ، وقصروا عنها ، وأتوا ما أتوا بغير نية ، ولم يقصدوا وجه الله في القضاء بها ، فلم يرتدع الخلق بها ، ولو حكموا بالعدل ، وأخلصوا النية ، لاستقامت الأمور ، وصلاح الجمهور .

قوله تعالى : **حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَن أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ١٩**

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ)** قال قتادة : ذكر لنا أنه واد بأرض الشام . وقال كعب : هو الطائف . **(قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ)** قال الشعبي : كان للنملة جناحان فصارت من الطير ، فلذلك علم منطقها ولولا ذلك لما علمه . وقد مضى هذا ويأتي . وقرأ سليمان التيمي بمكة «نَمْلَةٌ» و«النَّمْلُ» بفتح النون وضم الميم . وعنه أيضا ضمهما جميعا . وسميت النملة نملة لتنملها وهو كثرة حركتها وقلة قرارها . قال كعب : مر سليمان عليه السلام بوادي السدير من أودية الطائف ، فأتى على وادي النمل ، فقامت نملة تمشي وهي عرجاء لتكاوس مثل الذئب في العظم ، فنادت «يا أيها النمل» الآية . الزمخشري : سمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال ، وكانت تمشي وهي عرجاء لتكاوس ، وقيل : كان اسمها طاخية . وقال السهيلي : ذكروا اسم النملة المكلمة لسليمان عليه السلام ، وقالوا اسمها حرميا ، ولا أدري كيف يتصور للنملة اسم علم والنمل لا يسمى بعضهم بعضا ، ولا الآدميون يمكنهم تسمية

واحدة منهم باسم علم ، لأنه لا يتميز للادميين بعضهم من بعض ، ولا هم أيضا واقعون تحت ملكة بنى آدم كالخيل والكلاب ونحوها ، فإن العلمية فيما كان كذلك موجودة عند العرب . فإن قلت : إن العلمية موجودة في الأجناس كنعالة وأسامة وجعار وقثام في الضبع ونحو هذا كثير ، فليس أسم النملة من هذا ؛ لأنهم زعموا أنه اسم علم لنملة واحدة معينة من بين سائر النمل ، ونعالة ونحوه لا يختص بواحد من الجنس ، بل كل واحد رأيته من ذلك الجنس فهو نعالة ، وكذلك أسامة وآبن آوى وآبن عرس وما أشبه ذلك . فإن صح ما قالوه فله وجه ، وهو أن تكون هذه النملة الناطقة قد سميت بهذا الاسم في التوراة أو في الزبور أو في بعض الصحف سماها الله تعالى بهذا الاسم ، وعرفها به الأنبياء قبل سليمان أو بعضهم . وخصت بالتسمية لنطقها وإيمانها فهذا وجه . ومعنى قولنا بإيمانها أنها قالت للنمل : ﴿ لَا يَحِطُّ بِكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ فقولها « وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » التفاتة مؤمن . أى من عدل سليمان وفضله وفضل جنوده لا يحطمون نملة فما فوقها إلا بالألا يشعروا . وقد قيل : إن تبسم سليمان سرور بهذه الكلمة منها ؛ ولذلك أكد التبسم بقوله : « ضاحكا » إذ قد يكون التبسم من غير ضحك ولا رضا ، ألا تراهم يقولون تبسم تبسم الغضبان وتبسم تبسم المستهزئين . وتبسم الضحك إنما هو عن سرور ، ولا يُسرّ نبيّ بأمر دنيا ؛ وإنما سرّ بما كان من أمر الآخرة والدين . وقولها : « وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » إشارة إلى الدين والعدل والرأفة . ونظير قول النملة في جند سليمان « وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » قول الله تعالى في جند محمد صلى الله عليه وسلم « فَتَصِيْبُكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَةٌ بَغِيرَ عِلْمٍ » . التفاتا إلى أنهم لا يقصدون هدر مؤمن . إلا أن المثني على جند سليمان هي النملة بإذن الله تعالى ، والمثني على جند محمد صلى الله عليه وسلم هو الله عز وجل بنفسه ؛ لما لجنود محمد صلى الله عليه وسلم من الفضل على جند غيره من الأنبياء ؛ كما لمحمد صلى الله عليه وسلم فضل على جميع النبيين صلى الله عليهم وسلم أجمعين . وقرأ شهر بن حوشب « مَسْكَنُكُمْ » بسكون السين على الأفراد . وفي مصحف أبي « مَسَا كَنُكُمْ لَا يَحِطُّ بِكُمْ » . وقرأ سليمان التيمي « مَسَا كَنُكُمْ لَا يَحِطُّ بِكُمْ » ذكره النحاس ؛ أى لا يكسر نكم بوطنهم عليكم وهم لا يعلمون بكم .

قال المهدوي : وأفهم الله تعالى النملة هذا لتكون معجزة لسليمان . وقال وهب : أمر الله تعالى الريح ألا يتكلم أحد بشيء إلا طرحته في سمع سليمان ؛ بسبب أن الشياطين أرادت كيدته . وقد قيل : إن هذا الوادي كان ببلاد اليمن وأنها كانت نملة صغيرة مثل النمل المعتاد ؛ قاله الكلبي . وقال نَوْفُ الشامي وشقيق بن سامة : كان نمل ذلك الوادي كهيئة الذئاب في العظم . وقال بُرَيْدة الأسلمي : كهيئة النعاج . قال محمد بن علي الترمذي : فإن كان على هذه الحلقة فلها صوت ، وإنما آفتقد صوت النمل لصغر خلقها ، وإلا فالأصوات في الطيور والبهائم كائنة ، وذلك منطقهم . وفي تلك المناطق معاني التسبيح وغير ذلك ، وهو قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ » .

قلت : وقوله « لَا يَحِيطُ مِنْكُمْ » يدل على صحة قول الكلبي ؛ إذ لو كانت كهيئة الذئاب والنعاج لما حطمت بالوطء ؛ والله أعلم . وقال : « آذْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ » بغاء على خطاب الآدميين لأن النمل هاهنا أجرى مجرى الآدميين حين نطق كما ينطق الآدميون . قال أبو إسحق الثعلبي : ورأيت في بعض الكتب أن سليمان قال لها لم حذرت النمل ؟ أخفت ظلمي ؟ أما علمت أني نبي ؟ فلم قلت « يَحِيطُ مِنْكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ » فقالت النملة : أما سمعت قولي « وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » مع أني لم أرد حطم النفوس ، وإنما أردت حطم القلوب خشية أن يتمنين مثل ما أعطيت ، أو يفتتن بالدنيا ، ويشغلن بالنظر إلى ملكك عن التسبيح والذكر . فقال لها سليمان : عطيني . فقالت النملة : أما علمت لم سُمِّيَ أبوك داود ؟ قال : لا . قالت : لأنه داوى جراحة فؤاده ؛ هل علمت لم سميت سليمان ؟ قال : لا . قالت : لأنك سليم الناحية على ما أوتيته بسلامة صدرك ، وإن لك أن تلحق بأبيك^(١) . ثم قالت : أتدري لم سخر الله لك الريح ؟ قال : لا . قالت : أخبرك أن الدنيا كلها ريح . « فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا » متعجبا ثم مضت مسرعة إلى قومها ، فقالت : هل عندكم من شيء نهديه إلى

(١) العبارة في «قصص الأنبياء» للثعلبي : « قالت لأنك سليم ركنت إلى ما أوتيت بسلامة صدرك ، وحق لك

أن تلحق بأبيك داود » .

نبيّ الله ؟ قالوا : وما قدر ما نهدي له ! والله ما عندنا إلا نبقة واحدة . قالت : حسنة ، آيتوني بها . فأتوها بها فحملتها بفيها فأنطلقت تجرها ، فأمر الله الريح فحملتها ، وأقبلت تشق الأنس والجن والعلماء والأنبياء على البساط ، حتى وقعت بين يديه ، ثم وضعت تلك النبقة من فيها في كفه ، وأنشأت تقول :

ألم ترنا نُهْدِي إلى الله مَالَهُ * وإن كان عنه ذا غنى فهو قابِلُهُ
ولو كان يُهْدَى للجليل بقدره * لقصر عنه البحر يوماً وساحلُهُ
ولكننا نُهْدِي إلى من نُحِبُّه * فيرضى به عنا ويشكر فاعلُهُ
وما ذاك إلا من كريم فعَالُهُ * وإلا فما في ملكنا ما يشاكُلُهُ

فقال لها : بارك الله فيكم ، فهم بتلك الدعوة أشكر خلق الله وأكثر خلق الله . وقال ابن عباس : نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل أربع من الدواب : الهدهد والضرد والنملة والنحلة ، أخرجه أبو داود وصححه أبو محمد عبد الحق وروى من حديث أبي هريرة . وقد مضى في « الأعراف » . فالنملة أثنت على سليمان وأخبرت بأحسن ما تقدر عليه بأنهم لا يشعرون إن حطموكم ، ولا يفعلون ذلك عن عمد منهم ، فنفت عنهم الجور ، ولذلك نهى عن قتلها ، وعن قتل الهدهد ، لأنه كان دليل سلمان على الماء ورسوله إلى بلقيس . وقال عكرمة : إنما صرف الله شر سليمان عن الهدهد لأنه كان باراً بوالديه . والضرد يقال له الصوام . وروى عن أبي هريرة قال : أول من صام الضرد ولما خرج إبراهيم عليه السلام من الشام إلى الحرم في بناء البيت كانت السكينة معه والضرد ، فكان الضرد دليله على الموضع والسكينة مقداره ، فلما صار إلى البقعة وقعت السكينة على موضع البيت ونادت وقالت : ابن يا إبراهيم على مقدار ظلي . وقد تقدّم في « الأعراف » سبب النهي عن قتل الضفدع وفي « النحل » النهي عن قتل النحل . والحمد لله .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٧٠ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) السكينة : سحابة كما في القصة . وفي حديث علي رضي الله عنه إن السكينة ريح سريعة المجر . وليس بواضح .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٣٤ طبعة أولى أو ثانية .

الثانية — قرأ الحسن « لَا يَحْطَمَنَّكُمْ » وعنه أيضا « لَا يَحْطَمَنَّكُمْ » وعنه أيضا وعن أبي رجا « لَا يَحْطَمَنَّكُمْ » والحطم الكسر . حطمه حطاً أى كسره وتحطم ، والتحطيم التكسير . « وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » يجوز أن يكون حالا من سليمان وجنوده ، والعامل في الحال « يَحْطَمَنَّكُمْ » . أو حالا من النملة والعامل « قالت » . أى قالت ذلك في حال غفلة الجنود ؛ كقولك : قمت والناس غافلون . أو حالا من النمل أيضا والعامل « قَالَتْ » على أن المعنى : والنمل لا يشعرون أن سليمان يفهم مقالتها . وفيه بعد وسيأتى .

الثالثة — روى مسلم من حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نملة قرصت نبياً من الأنبياء فأمر بقرية النمل فأحرقت فأوحى الله تعالى إليه أفي أن قرصتك نملة أهلكت أمة من الأمم تسبح وفي طريق آخر : ” فهلا نملة واحدة “ . قال علماؤنا : يقال إن هذا النبي هو موسى عليه السلام ، وإنه قال : يارب تعذب أهل قرية بمعاصيهم وفيهم الطائع . فكأنه أحب أن يريه ذلك من عنده ، فسلط عليه الحزق حتى ألتجأ إلى شجرة مستروحا إلى ظلها ، وعندها قرية النمل ، فغلبه النوم ، فلما وجد لذة النوم لدغته النملة فأضجرت ، فدلكتها فاهلكته ، وأحرق تلك الشجرة التي عندها مساكنهم ، فأراه الله العبرة في ذلك آية : لما لدغتك نملة فكيف أصبت الباقيين بعقوبتها ! يريد أن ينبهه أن العقوبة من الله تعالى تعم فتصير رحمة على المطيع وطهارة وبركة ، وشرا ونقمة على العاصي . وعلى هذا فليس في الحديث ما يدل على كراهية ولا حظير في قتل النمل ؛ فإن من آذاك حل لك دفعه عن نفسك ، ولا أحد من خلقه أعظم حرمة من المؤمن ، وقد أبيح لك دفعه عنك بقتل وضرب على المقدار ، فكيف بالهوام والدواب التي قد سخرت لك وسلطت عليها ، فإذا آذاك أبيح لك قتله . وروى عن إبراهيم : ما آذاك من النمل فاقتله . وقوله : ” ألا نملة واحدة “ دليل على أن الذي يؤذى يؤذى ويقتل ، وكلما كان القتل لنفع أو دفع ضرر فلا بأس به عند العلماء . وأطلق له نملة ولم يخص تلك النملة التي لدغت من غيرها ؛ لأنه ليس المراد القصاص ؛ لأنه لو أراد له لقال ألا نملة التي لدغت ، ولكن قال : ألا نملة مكان نملة ؛ فعم البريء

والجاني بذلك ، ليعلم أنه أراد أن ينبيه لمسئلته ربّه في عذاب أهل قرية وفيهم المطيع والعاصي .
وقد قيل : إن هذا النبيّ كان العقوبة للحيوان بالتحريق جائزة في شرعه ؛ فذلك إنما عاتبه الله تعالى في إحراق الكثير من النمل لا في أصل الإحراق . ألا ترى قوله : " فهلا نملة واحدة " أي هلا حرقت نملة واحدة . وهذا بخلاف شرعنا ، فإن النبيّ صلى الله عليه وسلم قد نهى عن التعذيب بالنار . وقال " لا يعذب بالنار إلا الله " وكذلك أيضا كان قتل النمل مباحا في شريعة ذلك النبيّ ؛ فإن الله لم يعتبه على أصل قتل النمل . وأما شرعنا فقد جاء من حديث ابن عباس وأبي هريرة النهي عن ذلك . وقد كره مالك قتل النمل إلا أن يضر ولا يقدر على دفعه إلا بالقتل . وقد قيل : إن هذا النبيّ إنما عاتبه الله حيث آنتقم لنفسه بإهلاك جمع آذاه واحد ، وكان الأولى الصبر والصفح ؛ لكن وقع للنبيّ أن هذا النوع مؤذ لبني آدم ، وحرمة بني آدم أعظم من حرمة غيره من الحيوان غير الناطق . فلو انفرد له هذا النظر ولم ينضم إليه التشفي الطبيعي لم يعاتب . والله أعلم . لكن لما أنضاف إليه التشفي الذي دل عليه سياق الحديث عوتب عليه .

الرابعة - قوله : " أفى أن قرصتك نملة أهلكت أمة من الأمم تسبح " مقتضى هذا أنه تسبح بمقال ونطق ، كما أخبر الله عن النمل أن لها منطقا وفيهم سليمان عليه السلام - وهذا معجزة له - وتبسم من قولها . وهذا يدل دلالة واضحة أن للنمل نطقا وقولا ، لكن لا يسمعه كل أحد ، بل من شاء الله تعالى ممن خرق له العادة من نبيّ أو وليّ . ولا ننكر هذا من حيث أنا لا نسمع ذلك ؛ فإنه لا يلزم من عدم الإدراك عدم المدرك في نفسه . ثم إن الإنسان يجد في نفسه قولا وكلاما ولا يسمع منه إلا إذا نطق بلسانه . وقد خرق الله العادة لنبيينا محمد صلى الله عليه وسلم فأسمعه كلام النفس من قوم تحدّثوا مع أنفسهم وأخبرهم بما في نفوسهم ، كما قد نقل منه الكثير من أئمتنا في كتب معجزات النبيّ صلى الله عليه وسلم ؛ وكذلك وقع لكثير ممن أكرمه الله تعالى من الأولياء مثل ذلك في غير ما قضية . وإياه عن النبيّ صلى الله عليه وسلم بقوله : " إن في أمتي محدّثين وإن عمر منهم " . وقد مضى هذا المعنى

في [تسبيح] الجهاد في « سبحان » ^(٢) وأنه تسبيح لسان ومقال لا تسبيح دلالة حال .
والحمد لله .

الخامسة — قوله تعالى : « فَتَبَسَّ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا » وقرأ ابن السَّمِيعِ « ضحكا »
بغير ألف ، وهو منصوب على المصدر بفعل محذوف يدل عليه تبسم ، كأنه قال ضحك ضحكا ،
هذا مذهب سيبويه . وهو عند غير سيبويه منصوب بنفس « تبسم » لأنه في معنى ضحك .
ومن قرأ « ضاحكا » فهو منصوب على الحال من الضمير في « تبسم » . والمعنى تبسم
مقدار الضحك ؛ لأن الضحك يستغرق التبسم ، والتبسم دون الضحك وهو أوله . يقال :
بَسَمَ (بالفتح) يَبْسِمُ بَسْمًا فهو بَاسِمٌ وأَبْتَسَمَ وَتَبَسَّمَ ، والمَبْسَمُ الثغر مثل المجلس من جلس يجلس
ورجل ميسام وبَسَامٌ كثير التبسم . فالتبسم ابتداء الضحك ، والضحك عبارة عن الابتداء
والانتهاء ، إلا أن الضحك يقتضي مزيدا على التبسم ، فإذا زاد ولم يضبط الإنسان نفسه قيل
قهقهه . والتبسم ضحك الأنبياء عليهم السلام في غالب أمرهم . وفي الصحيح عن جابر بن سَمُرَةَ
وقيل له : أكنت تجالس النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال : نعم كثيرا ؛ كان لا يقوم من مصلاه
الذي يصلي فيه الصبح — أو الغداة — حتى تطلع الشمس فإذا طلعت قام ، وكانوا يتحدثون
ويأخذون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم . وفيه عن سعد قال : كان رجل من المشركين
قد أحرق المسلمين ^(٣) ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « أرمِ فداك أبي وأُمِّي » قال فزعت
له . بسهم ليس فيه نصل فأصابت جنبه فسقط فأنكشفت عورته ، فضحك رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى نظرت إلى نواجذه . فكان عليه السلام في أكثر أحواله يتبسم . وكان أيضا
يضحك في أحوال أخر ضحكا أعلى من التبسم وأقل من الاستغراق الذي تبدو فيه اللهوات .
وكان في النادر عند إفراط تعجبه ربما ضحك حتى بدت نواجذه . وقد كره العلماء منه الكثرة ؛
كما قال لقمان لابنه : يا بني إياك وكثرة الضحك فإنه يميت القلب . وقد روى مرفوعا من

(١) زيادة يقتضيا السياق . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٦٦ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

(٣) « أحرق المسلمين » أي أثنى فيهم وعمل فيهم نحو عمل النار . « هاشم مسلم » .

حديث أبي ذر وغيره . وضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه حين رمى سعدا الرجل فأصابه ، إنما كان سرورا بإصابته لا بانكشاف عورته ؛ فإنه المنزه عن ذلك صلى الله عليه وسلم .

السادسة — لا اختلاف عند العلماء أن الحيوانات كلها لها أفهام وعقول . وقد قال الشافعي : الحمام أعقل الطير . قال ابن عطية : والنمل حيوان فطن قوى شمام جدا يدخر ويتخذ القرى ويشق الحب بقطعتين لثلا ينبت ، ويشق الكزبرة بأربع قطع ؛ لأنها تنبت إذا قسمت شقين ، ويأكل في صامه نصف ما جمع ويستبقى سائر عدة . قال ابن العربي : وهذه خواص العلوم عندنا ، وقد أدركتها النمل بخلق الله ذلك لها ؛ قال الأستاذ أبو المظفر شاهنور الإسفرايني : ولا يبعد أن تدرك البهائم حدوث العالم وحدوث المخلوقات ؛ ووحدانية الإله ، ولكننا لا نفهم عنها ولا تفهم عنا ، أما أنا نطلبها وهي تفر منا فبحكم الجنسية .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ ﴾ فـ«أن» مصدرية . و«أوزعني» أي ألهمني ذلك . وأصله من وزع فكأنه قال : كفتني عما يسيخط . وقال محمد بن إسحق : يزعم أهل الكتاب أن أم سليمان هي امرأة أوريا التي آمنت بالله بها داود ، أو أنه بعد موت زوجها تزوجها داود فولدت له سليمان عليه السلام . وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة «ص»^(١) إن شاء الله تعالى .

﴿ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴾ أي مع عبادك ، عن ابن زيد . وقيل : المعنى في جملة عبادك الصالحين .

قوله تعالى : وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿٢٠﴾ لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَنٍ مُّبِينٍ ﴿٢١﴾ فَكَثَّ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ نَحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ

(١) في تفسير قوله تعالى : « وظن داود أنما قتناه » آية ٢ من السورة المذكورة .

مِنْ سَلَامٍ بِنَبِيٍّ يَقِينٍ ﴿٢٢﴾ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٢٤﴾ أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿٢٥﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٢٦﴾ قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾ أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾

فيه ثمان عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ ﴾ ذكر شيئا آخر مما جرى له في مسيره الذي كان فيه من النمل ما تقدم . والتفقد تطلب ما غاب عنك من شيء . والطير اسم جامع والواحد طائر ، والمراد بالطير هنا جنس الطير وجماعتها ، وكانت تصحبه في سفره وتظله بأجنحتها . وأختلف الناس في معنى تفقده للطير ؛ فقالت فرقة : ذلك بحسب ما تقتضيه العناية بأمور الملك ، والتهمم بكل جزء منها ؛ وهذا ظاهر الآية . وقالت فرقة : بل تفقد الطير لأن الشمس دخلت من موضع الهدهد حين غاب ؛ فكان ذلك سبب تفقد الطير ؛ ليتبين من أين دخلت الشمس . وقال عبد الله بن سلام : إنما طلب الهدهد لأنه احتاج إلى معرفة الماء على كم هو من وجه الأرض ؛ لأنه كان نزل في مفازة عديم فيها الماء ، وأن الهدهد كان يرى باطن الأرض وظاهرها ؛ فكان يخبر سليمان بموضع الماء ، ثم كانت الجن تخرجه في ساعة يسيرة ؛ تسليخ عنه وجه الأرض كما تسليخ الشاة ؛ قاله ابن عباس فيما روى عن ابن سلام . قال أبو مجلز قال ابن عباس لعبد الله بن سلام : أريد أن أسألك عن ثلاث مسائل . قال : أتسألني وأنت تقرأ القرآن ؟ قال : نعم ثلاث مرات . قال : لم تفقد سليمان الهدهد دون

سائر الطير؟ قال : أحتاج إلى الماء ولم يعرف عمقه — أو قال مسافته — وكان الهدهد يعرف ذلك دون سائر الطير فتفقدته . وقال في كتاب النقاش : كان الهدهد مهندساً . وروى أن نافع بن الأزرق سمع ابن عباس يذكر شأن الهدهد فقال له : قف يا وقاف كيف يرى الهدهد باطن الأرض وهو لا يرى الفخ حين يقع فيه ؟ ! فقال له ابن عباس : إذا جاء القدر عمى البصر . وقال مجاهد : قيل لابن عباس كيف تفقد الهدهد من الطير ؟ فقال : نزل منزلاً ولم يدر ما بعد الماء ، وكان الهدهد مهتدياً إليه ، فأراد أن يسأله . قال مجاهد : فقلت كيف يهتدى والصبي يضع له الحبال فيصيده ؟ ! فقال : إذا جاء القدر عمى البصر . قال ابن العربي : ولا يقدر على هذا الجواب إلا عالم القرآن .

قلت : هذا الجواب قد قاله الهدهد لسليمان كما تقدم . وأنشدوا :

إذا أراد الله أمراً بأمري ■ وكان ذا عقلٍ ورأيٍ ونظرٍ
وحيلةٍ يعملها في دفع ما ■ يأتي به مكروه أسباب القدر
غَطَّى عليه سمعه وعقله * وسلَّه من ذهنه سلَّ الشعر
حتى إذا أنفذ فيه حكمه * ردَّ عليه عقله ليعتبر

قال الكلبي : لم يكن له في مسيره إلا هدهد واحد . والله أعلم .

الثانية — في هذه الآية دلائل على تفقد الإمام أحوال رعيته ، والمحافظة عليهم . فانظر إلى الهدهد مع صغره كيف لم يخف على سليمان حاله ، فكيف بعظام المثلث . ويرحم الله عمر فإنه كان على سيرته ؛ قال : لو أن سحابة على شاطئ الفرات أخذها الذئب ليسأل عنها عمر . فما ظنك بوال تذهب على يديه البلدان ، وتضيع الرعية ويضيع الرعيان . وفي الصحيح عن عبد الله ابن عباس أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام ، حتى إذا كان بسرغ لقيه ^(١) أمراء الأجناد : أبو عبيدة وأصحابه فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام . الحديث ؛ قال علماءنا : كان هذا الخروج من عمر بعد ما فتح بيت المقدس سنة سبع عشرة على ما ذكره خليفة بن خياط .

(١) سرغ (بسكون الراء وفتحها) : قرية بوادي تبوك من طريق الشام .

وكان يتفقد أحوال رعيته وأحوال أمرائه بنفسه، فقد دل القرآن والسنة وبيننا ما يجب على الإمام من تفقد أحوال رعيته، ومباشرة ذلك بنفسه، والسفر إلى ذلك وإن طال .
ورحم الله ابن المبارك حيث يقول :

وهل أفسد الدين إلا الملوكة ■ وأحباؤ سوء ورهبانها^(١)

الثالثة - قوله تعالى : « مَالِيَ لَا أَرَى الْهُدْهَدَ » أى ما للهدد لا أراه ؛ فهو من القلب الذى لا يعرف معناه . وهو كقولك : مالى أراك كثيرا . أى مالك . والهدد طير معروف وهددته صوته . قال ابن عطية : إنما مقصد الكلام الهدد غاب لكنه أخذ اللازم عن مغيبه وهو أن لا يراه ، فاستفهم على جهة التوقيف على اللازم وهذا ضرب من الإيجاز . والاستفهام الذى فى قوله : « مَالِيَ » ناب مناب الألف التى تحتاجها أم . وقيل : إنما قال : « مَالِيَ لَا أَرَى الْهُدْهَدَ » ؛ لأنه اعتبر حال نفسه ، إذ علم أنه أوتى الملك العظيم ، وسخر له الخلق ، فقد لزمه حق الشكر بإقامة الطاعة وإدامة العدل ، فلما فقد نعمة الهدد توقع أن يكون قصر فى حق الشكر ، فلأجله سلبها فجعل يتفقد نفسه ؛ فقال : « مَالِيَ » . قال ابن العربى : وهذا يفعله شيوخ الصوفية إذا فقدوا مالهم ، تفقدوا أعمالهم ؛ هذا فى الآداب ، فكيف بنا اليوم ونحن نقصر فى الفرائض ! . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وعاصم والكسائى وهشام وأيوب « مَالِيَ ■ بفتح الياء وكذلك فى « يَس » « وَمَالِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي » . وأسكنها حمزة ويعقوب . وقرأ الباقر المديون وأبو عمرو بفتح التى فى « يَس » وإسكان هذه . قال أبو عمرو : لأن هذه التى فى « النمل » استفهام ، والأخرى آتفاء . واختار أبو حاتم وأبو عبيد الإسكان « فَقَالَ مَالِيَ » . وقال أبو جعفر النحاس : زعم قوم أنهم أرادوا أن يفرقوا بين ما كان مبتدأ ، وبين ما كان معطوفا على ما قبله ، وهذا ليس بشئ ؛ وإنما هى ياء النفس من العرب من يفتحها ومنهم من يسكنها ، ففرعوا باللغتين ؛ واللغة الفصيحة فى ياء النفس أن تكون مفتوحة ؛ لأنها اسم وهى على حرف واحد ، وكان الاختيار ألا تسكن فيجحف بالاسم . « أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ » بمعنى بل .

(١) فى بعض النسخ : « ورهبانا » . (٢) فى أحكام القرآن لابن العربى : « إذا فقدوا أعمالهم ... الخ » .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿لَا عَذَابَ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا ذُبْحَنُ﴾ دليل على أن الحد على قدر الذنب لا على قدر الجسد ، أما أنه يرفق بالمحدود في الزمان والصفة . روى عن ابن عباس ومجاهد وابن جريج أن تعذيبه للطير كان بأن ينتف ريشه . قال ابن جريج : ريشه أجمع . وقال يزيد بن رومان : جناحاه . فعل سليمان هذا بالهدهد إغلاظا على العصاة ، وعقبا على إخلاله بنوّه ورتبته ؛ وكأن الله أباح له ذلك ، كما أباح ذبح البهائم والطير للأكل وغيره من المنافع . والله أعلم . وفي « نواذر الأصول » قال : حدثنا سليمان بن حميد أبو الربيع الإيادي ، قال حدثنا عون بن عمارة ، عن الحسين الجعفي ، عن الزبير بن الحرّيت ، عن عكرمة ، قال : إنما صرف الله شر سليمان عن الهدهد لأنه كان بارا بوالديه . وسيأتي . وقيل : تعذيبه أن يجعل مع أضداده . وعن بعضهم : أضيق السجون معاشرة الأضداد . وقيل : لألزمه خدمة أقرانه . وقيل : إيداعه القفص . وقيل : بأن يجعله للشمس بعد ننتفه . وقيل : بتبعيده عن خدمتي ، والملوك يؤدّبون بالهجران الجسد بتفريق إلفه . وهو مؤكد بالنون الثقيلة ، وهي لازمة هي أو الخفيفة . قال أبو حاتم : ولو قرئت «لَا عَذَابَ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا ذُبْحَنُ» جاز . ﴿أَوْ لِيَأْتِنِي بُسْطَانٌ مُّبِينٌ﴾ أى بحجة بينة . وليست اللام في «لِيَأْتِنِي» لام القسم لأنه لا يقسم سليمان على فعل الهدهد ، ولكن لما جاء في أثر قوله : «لَا عَذَابَ عَذَابًا شَدِيدًا» وهو مما جاز به القسم أجراه مجراه . وقرأ ابن كثير وحده «لِيَأْتِنِي» بنونين .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿مَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ أى الهدهد . والجمهور من القراء على ضم الكاف ، وقرأ عاصم وحده بفتحها . ومعناه في القراءتين أقام . قال سيبويه : مَكَثَ يَمْكُثُ مَكْثًا كما قالوا قعد يقعد قعودا . قال : وَمَكَثَ مَثَلُ ظَرْفٍ . قال غيره : والفتح أحسن لقوله تعالى : «مَا كَثِيرٌ» إذ هو من مَكَثَ بِأَيْقَالَ : مَكَثَ يَمْكُثُ فهو ما كَثَ ؛ وَمَكَثَ يَمْكُثُ مَثَلُ عَظْمٍ يُعْظَمُ فهو مَكِثٌ ؛ مَثَلُ عَظِيمٍ . وَمَكَثَ يَمْكُثُ فهو ما كَثَ ؛ مَثَلُ حُمْضٍ يَحْمُضُ فهو حامض . والضمير في «مَكَثَ» يحتمل أن يكون لسليمان ؛ والمعنى : بقي سليمان بعد التفقد والوعيد غير طويل أى غير وقت طويل . ويحتمل أن يكون للهدهد وهو الأكثر . بقاء «فَقَالَ أَحْطُتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ» وهي :

السادسة - أى علمت ما لم تعلمه من الأمر فكان فى هذا ردّ على من قال : إن الأنبياء تعلم الغيب . وحكى الفراء « أَحَطَّ » يدغم التاء فى الطاء . وحكى « أَحَتَّ » بقلب الطاء تاء وتدغم .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبِيلٍ يَنْبَغِي ﴾ أعلم سليمان ما لم يكن يعلمه ، ودفع عن نفسه ما توعدّه من العذاب والذبح . وقرأ الجمهور « سَبِيلًا » بالصرف . وابن كثير وأبو عمرو « سَبَاءً » بفتح الهمزة وترك الصرف ؛ فالأول على أنه اسم رجل نسب إليه قوم ، وعليه قول الشاعر :

الواردون وتيم فى دُرَى سبيل * قد عَضَّ أَعْنَاقَهُمْ جُلْدُ الْجَوَامِيسِ

وأكثر الزجاج أن يكون اسم رجل ، وقال : « سبأ » اسم مدينة تعرف بمأرب باليمن بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام ؛ وأنشد للناطقة الجعدى :

من سَبَأَ الحَاضِرِينَ مَأْرِبَ إِذْ * يَنْتُونُ مِنْ دُونِ سَيْلِهِ الْعَرِمَا

قال : فمن لم يصرف قال إنه اسم مدينة ، ومن صرف وهو الأكثر فلا نه اسم البلد فيكون مذكراً سمي به مذكر . وقيل : اسم امرأة سميت بها المدينة . والصحيح أنه اسم رجل ، كذلك فى كتاب الترمذى من حديث فروة بن مسيك المرادى عن النبى صلى الله عليه وسلم . وسأتى إن شاء الله تعالى . قال ابن عطية : وخفى هذا الحديث على الزجاج فخطب عشواء . وزعم الفراء أن الرؤاسى سأل أبا عمرو بن العلاء عن سبيل فقال : ما أدري ما هو . قال النحاس : وتأول الفراء على أبى عمرو أنه منعه من الصرف لأنه مجهول ، وأنه إذا لم يعرف الشيء لم ينصرف . وقال النحاس : وأبو عمرو أجل من أن يقول مثل هذا ، وليس فى حكاية الرؤاسى عنه دليل أنه إنما منعه من الصرف لأنه لم يعرفه ، وإنما قال لا أعرفه ، ولو سئل نحوى عن اسم فقال لا أعرفه لم يكن فى هذا دليل على أنه يمنع من الصرف ، بل الحق على غير هذا ؛ والواجب إذا لم يعرفه أن يصرفه ؛ لأن أصل الأسماء الصرف ؛ وإنما يمنع الشيء من الصرف لعلّة داخلية عليه ؛ فالأصل ثابت بيقين فلا يزول بما لا يعرف . وذكر كلاماً كثيراً

عن النحاة وقال في آخره : والقول في « سبيل » ما جاء التوقيف فيه أنه في الأصل أسم رجل ، فإن صرفته فلا أنه قد صار اسماً للحى ، وإن لم تصرفه جعلته اسماً للقبيلة مثل ثمود إلا أن الاختيار عند سيبويه الصرف ومجته في ذلك قاطعة ؛ لأن هذا الاسم لما كان يقع له التذكير والتأنيث كان التذكير أولى ؛ لأنه الأصل والأخف .

الثامنة — وفي الآية دليل على أن الصغير يقول للكبير والمتعلم للعالم عندى ما ليس عندك إذا تحقق ذلك وتيقنه . هذا عمر بن الخطاب مع جلالته رضى الله عنه وعلمه لم يكن عنده علم بالاستئذان . وكان علم التيمم عند عمار وغيره ، وغاب عن عمرو ابن مسعود حتى قال : لا يتيمم الجنب . وكان حكم الإذن في أن تنفر الحائض عند ابن عباس ولم يعلمه عمر ولا زيد بن ثابت . وكان غسل رأس المحرم معلوما عند ابن عباس وخفى عن المسور بن مخزومة . ومثله كثير فلا يطول به .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ ﴾ لما قال الهدهد : « وَجِئْتُكَ مِنْ سَبِيلٍ يَنْبِئُ يَقِينٍ » قال سليمان : وما ذلك الخبر ؟ قال : « إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ » يعنى بلقيس بنت شراحيل تملك أهل سبيل . ويقال : كيف خفى على سليمان مكانها وكانت المسافة بين محطه وبين بلدها قريبة ، وهى من مسيرة ثلاث بين صنعاء ومأرب ؟ والجواب أن الله تعالى أخفى ذلك عنه لمصاحبة ، كما أخفى على يعقوب مكان يوسف . ويروى أن أحد أبويها كان من الجن . قال ابن العربى : وهذا أمر تنكره المصلحة . ويقولون : الجن لا يأكلون ولا يلدون ؛ كذبوا لعنهم الله أجمعين ؛ ذلك صحيح ونكاحهم جائز عقلاً فإن صح نقلاً فيها ونعمت .

قلت : خرج أبو داود من حديث عبد الله بن مسعود أنه قال : قدم وفد من الجن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يا محمد أنه أمتك أن يستنجوا بعظم أو روثه أو جمجمة فإن الله جاعل لنا فيها رزقا . وفى صحيح مسلم فقال : « لكم كل عظم ذكر أسم الله عليه يقع فى أيديكم أوفر ما يكون لحما وكل بعرة علف لدوابكم » فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : " فلا تستنجوا بهما فإنهما طعام إخوانكم الجن " وفي البخارى من حديث أبي هريرة قال فقلت : ما بال العظم والزوثة ؟ فقال : " هما من طعام الجن وإنه أتانى وفدٌ من نصيبين ونعم الجن فسالوني الزاد فدعوت الله تعالى ألا يمروا بعظم ولا روثة إلا وجدوا عليها طعاما " وهذا كله نص في أنهم يطعمون . وأما نكاحهم فقد تقدمت الإشارة إليه في « سبحان » ^(١) عند قوله : « وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ » . وروى وهيب بن جرير ابن حازم عن الخليل بن أحمد عن عثمان بن حضر قال : كانت أم بلقيس من الجن يقال لها بلعمة بنت شيصان . وسيأتى لهذا مزيد بيان إن شاء الله تعالى .

العاشرة — روى البخارى من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بلغه أن أهل فارس قد ملكوا بنت كسرى قال : " لن يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة " قال القاضى أبو بكر بن العربى : هذا نص في أن المرأة لا تكون خليفة ولا خلاف فيه ، ونقل عن محمد بن جرير الطبرى أنه يجوز أن تكون المرأة قاضية ، ولم يصح ذلك عنه ، ولعله نقل عنه كما نقل عن أبي حنيفة أنها إنما تقضى فيما تشهد فيه وليس بأن تكون قاضية على الإطلاق ، ولا بأن يكتب لها مسطور بأن فلانة مقدمة على الحكم ، وإنما سبيل ذلك التحكم والاستئابة في القضية الواحدة ، وهذا هو الظن بأبي حنيفة وابن جرير . وقد روى عن عمر أنه قدّم امرأة على حِسبة السوق . ولم يصح فلا تلتفتوا إليه ، وإنما هو من دسائس المبتدعة في الأحاديث . وقد تناظر في هذه المسئلة القاضى أبو بكر بن الطيب المالكى الأشعرى مع أبى الفرج بن طرار شيخ الشافعية ، فقال أبو الفرج : الدليل على أن المرأة يجوز أن تحكم أن الغرض من الأحكام تنفيذ القاضى لها « وسماع البينة عليها ، والفصل بين الخصوم فيها ، وذلك ممكن من المرأة كما مكانه من الرجل . فأعترض عليه القاضى أبو بكر ونقض كلامه بالإمامة الكبرى ، فإن الغرض منه حفظ الثغور ، وتدير الأمور وحماية البيضة ، وقبض الخراج وردّه على مستحقه ، وذلك لا يتأتى من المرأة كتأتيه من الرجل . قال ابن العربى : وليس

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٨٩ طبعة أولى أو ثانية .

كلام الشيخين في هذه المسئلة بشيء؛ فإن المرأة لا يتأتى منها أن تبرز إلى المجلس، ولا تخاطب الرجال، ولا تفاوضهم مفاوضة النظير للنظير؛ لأنها إن كانت فتاة حرم النظر إليها وكلامها، وإن كانت برزة لم يجمعها والرجال مجلس واحد تزدحم فيه معهم، وتكون مناظرة لهم؛ وإن يفلح قط من تصور هذا ولا من اعتقده.

الحادية عشرة — قوله تعالى: ﴿ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ مبالغة؛ أي مما تحتاجه المملكة. وقيل: المعنى أوتيت من كل شيء في زمانها شيئاً فحذف المفعول؛ لأن الكلام دل عليه. ﴿ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴾ أي سرير؛ ووصفه بالعظم في الهيئة ورتبة السلطان. قيل: كان من ذهب تجلس عليه. وقيل: العرش هنا الملك؛ والأقول أصح؛ لقوله تعالى: « أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا ». الزمخشري: فإن قلت كيف سوى الهدهد بين عرش بلقيس وعرش الله في الوصف بالعظيم؟ قلت: بين الوصفين بون عظيم؛ لأن وصف عرشها بالعظيم تعظيم له بالإضافة إلى عرش أبناء جنسها من الملوك، ووصف عرش الله بالعظيم تعظيم له بالنسبة إلى ما خلق من السموات والأرض. قال ابن عباس: كان طول عرشها ثمانين ذراعاً، وعرضه أربعين ذراعاً، وارتفاعه في السماء ثلاثين ذراعاً، مكلل بالدر والياقوت الأحمر، والزبرجد الأخضر. قتادة: وقوامه لؤلؤ وجوهر، وكان مستوراً بالدياج والحري، عليه سبعة مغاليق. مقاتل: كان ثمانين ذراعاً، وارتفاعه من الأرض ثمانون ذراعاً، وهو مكلل بالجواهر. ابن إسحق: وكان يخدمها النساء، وكان لخدمتها ستمائة امرأة. قال ابن عطية: واللازم من الآية أنها امرأة ملكت على مدائن اليمن، ذات ملك عظيم، وسرير عظيم، وكانت كافرة من قوم كفار.

الثانية عشرة — قوله تعالى: ﴿ وَجَدَتْهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ قيل: كانت هذه الأمة ممن يعبد الشمس؛ لأنهم كانوا زنادقة فيما يروى. وقيل: كانوا مجوساً يعبدون الأنوار. وروى عن نافع أن الوقف على « عرش ». قال المهدي:

(١) البرزة هنا: الكهلة التي لا تحتجب آحتجاب الشواب؛ وهي مع ذلك عفيفة عاقلة تجلس للناس وتخدمهم.

فعظيم على هذا متعلق بما بعده، وكان ينبغي على هذا أن يكون عظيم أن وجدتها؛ أي وجودي إياها كافرة. وقال ابن الأنباري: «وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ» وقف حسن، ولا يجوز أن يقف على «عرش» ويتدنى «عَظِيمٌ وَجَدْتُهَا» إلا على من فتح؛ لأن عظيمًا نعمت لعرش فلو كان متعلقًا بوجدتها لقلت عظيمة وجدتها؛ وهذا محال من كل وجه. وقد حدثني أبو بكر محمد بن الحسين بن شهر يار قال: حدثنا أبو عبد الله الحسين بن الأسود العجلي، عن بعض أهل العلم أنه قال: الوقف على «عرش» والابتداء «عظيم» على معنى عظيم عبادتهم الشمس والقمر. قال: وقد سمعت من يؤيد هذا المذهب، ويحتج بأن عرشها أحقر وأدق شأنًا من أن يصفه الله بالعظيم. قال ابن الأنباري: والاختيار عندي ما ذكرته أولاً؛ لأنه ليس على إضمار عبادة الشمس والقمر دليل. وغير منكر أن يصف المهدد عرشها بالعظيم إذا رآه متناهي الطول والعرض؛ وجريه على إصرا ب «عرش» دليل على أنه نعمته. ﴿وَزَيْنَ لَّهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي ما هم فيه من الكفر. ﴿فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ أي عن طريق التوحيد. وبين بهذا أن ما ليس بسبيل التوحيد فليس بسبيل ينشفع به على التحقيق. ﴿فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ إلى الله وتوحيده.

الثالثة عشرة — قوله تعالى: ﴿أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ قرأ أبو عمرو ونافع وعاصم وحمة «أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ» بتشديد «أَلَّا» قال ابن الأنباري: «فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ» غير تام لمن شدد «أَلَّا» لأن المعنى: وزين لهم الشيطان ألا يسجدوا. قال النحاس: هي «أن» دخلت عليها «لا» و«أن» في موضع نصب؛ قال الأخفش: بـ «زين» أي وزين لهم لئلا يسجدوا لله. وقال الكسائي: بـ «فصدهم» أي فصدهم ألا يسجدوا. وهو في الوجهين مفعول له. وقال اليزيدي وعلي بن سليمان: «أن» بدل من «أعمالهم» في موضع نصب. وقال أبو عمرو: و«أن» في موضع خفض على البدل من السبيل. وقيل العامل فيها «لا يهتدون» أي فهم لا يهتدون أن يسجدوا لله؛ أي لا يعلمون أن ذلك واجب عليهم. وعلى هذا القول «لا» زائدة؛ كقوله: «مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ» أي ما منعك أن تسجد. وعلى هذه القراءة

فليس بموضع سجدة؛ لأن ذلك خبر عنهم بترك السجود، إما بالترزين، أو بالصّد، أو بمنع الاهتداء. وقرأ الزهري والكسائي وغيرهما «أَلَّا تَسْجُدُوا لِلَّهِ» بمعنى ألا يهؤلاء أسجدوا؛ لأن «يا» ينادى بها الأسماء دون الأفعال. وأنشد سيوييه :

يَالْعَنَةُ اللَّهِ وَالْأَقْوَامِ كُلِّهِمْ * وَالصَّالِحِينَ عَلَى سَمْعَانَ مِنْ جَارِ

قال سيوييه : (يا) لغير اللعنة؛ لأنه لو كان للعنة لنصبها؛ لأنه كان يصير منادى مضافا، ولكن تقديره يا هؤلاء لعنة الله والأقوام على سَمْعَانَ. وحكى بعضهم سماعا عن العرب : ألا يا أرحموا ألا يا أصدقوا. يريدون ألا يا قوم أرحموا أصدقوا؛ فعل هذه القراءة «أَسْجُدُوا» في موضع جزم بالأمر والوقف على «أَلَّا يَا» ثم تبتدئ فتقول «أَسْجُدُوا». قال الكسائي : ما كنت أسمع الأشياخ يقرءونها إلا بالتخفيف على نية الأمر. وفي قراءة عبد الله «أَلَّا هَلْ تَسْجُدُونَ لِلَّهِ» بالياء والنون. وفي قراءة أبي «أَلَّا تَسْجُدُونَ لِلَّهِ» فهاتان القراءةان حجة لمن خفف. الزجاج : وقراءة التخفيف تقتضى وجوب السجود دون التشديد. واختار أبو حاتم وأبو عبيدة قراءة التشديد. وقال : التخفيف وجه حسن إلا أن فيه انقطاع الخبر عن أمر سبأ، ثم رجع بعد إلى ذكرهم. والقراءة بالتشديد خبر يتبع بعضه بعضا لا انقطاع في وسطه. ونحوه قال النحاس. قال : قراءة التخفيف بعيدة؛ لأن الكلام يكون معترضا، وقراءة التشديد يكون الكلام بها متسقا، وأيضا فإن السواد على غير هذه القراءة؛ لأنه قد حذف منها ألفان، وإنما يختصر مثل هذا بحذف ألف واحدة نحو ياعيسى بن مريم. ابن الأنباري : وسقطت ألف «أَسْجُدُوا» كما تسقط مع هؤلاء إذا ظهر، ولما سقطت ألف «يا» واتصلت بها ألف «أَسْجُدُوا» سقطت، فعد سقوطها دلالة على الاختصار وإثارة لما يخف وتقل ألفاظه. وقال الجوهري في آخر كتابه : قال بعضهم إن «يا» في هذا الموضع إنما هو للتنبيه كأنه قال : ألا أسجدوا لله، فلما أدخل عليه «يا» للتنبيه سقطت الألف التي في «أَسْجُدُوا» لأنها

(١) الألويس : «ألا» بالتخفيف على أنها للاستفتاح و«يا» حرف نداء، والمنادى محذوف؛ أي ألا يا قوم

أسجدوا وسقطت ألف يا وألف الوصل في «أسجدوا» وكتبت الياء متصلة بالسين على خلاف القياس.

ألف وصل ، وذهبت الألف التي في « يا » لاجتماع الساكنين ؛ لأنها والسين ساكتان . قال ذو الرمة :

أَلَا يَا أَسْمَى يَادَارَمَى عَلَى الْبَلَى ■ وَلَا زَالَ مِنْهَا بِجَرَائِكَ الْقَطَرُ

وقال الجرجاني : هو كلام معترض من الهدهد أو سليمان أو من الله . أى ألا ليسجدوا ؛ كقوله تعالى : « قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » قيل : إنه أمر أى ليغفروا . وتلتزم على هذا كتابة المصحف ؛ أى ليس ها هنا نداء . قال ابن عطية : قيل هو من كلام الهدهد إلى قوله « العظیم » وهو قول ابن زيد وابن إسحق ؛ ويعترض بأنه غير مخاطب فكيف يتكلم فى معنى شرع . ويحتمل أن يكون من قول سليمان لما أخبره الهدهد عن القوم . ويحتمل أن يكون من [قول] الله تعالى فهو اعتراض بين الكلامين وهو الثابت مع التأمل ، وقراءة التشديد فى « أَلَا ■ تعطى أن الكلام للهدهد ، وقراءة التخفيف تمنعه ، والتخفيف يقتضى الأمر بالسجود لله عز وجل للأمر على ما بيناه . وقال الزمخشري : فإن قلت أفسدة التلاوة واجبة فى القراءتين جميعا أم فى إحداهما ؟ قلت : هى واجبة فيهما جميعا ؛ لأن مواضع السجدة إقنا أمر بها ، أو مدح لمن أتى بها ، أو ذم^(١) [لمن] تركها ، وإحدى القراءتين أمر بالسجود والأخرى ذم للتارك .

قلت : وقد أخبر الله عن الكفار بأنهم لا يسجدون كما فى « الأنشقاق ■ وسجد النبي صلى الله عليه وسلم فيها ، كما ثبت فى البخارى وغيره ، فكذلك « النمل » . والله أعلم . الزمخشري : وما ذكره الزجاج من وجوب السجدة مع التخفيف دون التشديد فغير مرجوع إليه . (الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَّ) خَبء السماء قطرها ، وخَبء الأرض كنوزها ونباتها . وقال قتادة : الخبء السر . النحاس : وهذا أولى . أى ما غاب فى السموات والأرض ، ويدل عليه « مَا يُخْفُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ^(٢) » . وقرأ عكرمة ومالك بن دينار « الْخَبَّ » بفتح الباء من غير همز . قال المهدوى : وهو التخفيف القياسى ؛ وذكر من يترك الهمز فى الوقف . وقال النحاس :

(١) الزيادة من « الكشف » . (٢) فى نسخ الأصل بالياء ؛ وهى قراءة العامة كما سياتى .

وحكى أبو حاتم أن عكرمة قرأ « الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَا » بألف غير مهموزة، وزعم أن هذا لا يجوز في العربية، واعتل بأنه إن خفف الهمزة ألقى حركتها على الباء فقال « الْخَبَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » وأنه إن حوّل الهمزة قال الْخَبَى بإسكان الباء وبعدها ياء . قال النحاس : وسمعت على بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول : كان أبو حاتم دون أصحابه في النحو ولم يلحق بهم إلا أنه إذا خرج من بلده لم يلق أعلم منه . وحكى سيبويه عن العرب أنها تبدل من الهمزة ألفا إذا كان قبلها ساكن وكانت مفتوحة، وتبدل منها واوا إذا كان قبلها ساكن وكانت مضمومة، وتبدل منها ياء إذا كان قبلها ساكن وكانت مكسورة ؛ فتقول : هذا الْوَتِيُّ وعجبت من الْوَتِيِّ ورأيت الْوَتَا ؛ وهذا من وَثَّتْ يَدُهُ ؛ وكذلك هذا الْخَبُو وعجبت من الْخَبَى ؛ ورأيت الْخَبَا ؛ وإنما فعل هذا لأن الهمزة خفيفة فأبدل منها هذه الحروف . وحكى سيبويه عن قوم من بني تميم وبني أسد أنهم يقولون : هذا الْخُبُّ ؛ يضمون الساكن إذا كانت الهمزة مضمومة ، ويثبتون الهمزة ويكسرون الساكن إذا كانت الهمزة مكسورة ، ويفتحون الساكن إذا كانت الهمزة مفتوحة . وحكى سيبويه أيضا أنهم يكسرون وإن كانت الهمزة مضمومة، إلا أن هذا عن بني تميم ؛ فيقولون : الرَّدِيُّ^(١) ؛ وزعم أنهم لم يضموا الدال لأنهم كرهوا ضمة قبلها كسرة ؛ لأنه ليس في الكلام فَعَلٌ . وهذه كلها لغات داخلية على اللغة التي قرأ بها الجماعة ؛ وفي قراءة عبد الله « الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَا مِنَ السَّمَوَاتِ » و « من » و « في » يتعاقبان ؛ تقول العرب : لَأُستخرجنَّ العلمَ فيكم يريد منكم ؛ قاله الفراء . (وَيَعْلَمُ مَا يُخْفُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ) قراءة العامة فيهما بياء ، وهذه القراءة تعطى أن الآية من كلام المهدد ، وأن الله تعالى خصه من المعرفة بتوحيده ووجوب السجود له ، وإنكار سجودهم للشمس ، وإضافته للشيطان ، وتزيينه لهم ، ما خص به غيره من الطيور وسائر الحيوان ؛ من المعارف اللطيفة التي لا تكاد العقول الراجحة تهتدي لها . وقرأ الجحدري وعيسى بن عمر وحفص والكسائي « تُخْفُونَ » و « تُعْلِنُونَ » بالناء على الخطاب ؛ وهذه القراءة تعطى أن الآية

(١) الرد بمعنى الصاحب .

من خطاب الله عز وجل لأمة محمد صلى الله عليه وسلم . (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ)
قرأ ابن محيصن « العَظِيمُ » رفعا نعتا لله . الباكون بالخفض نعتا للعرش . وخص بالذكر لأنه
أعظم المخلوقات وما عداه في ضمنه وقبضته .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : (سَنَنْظُرُ) من النظر الذي هو التأمل والتصفح .
(أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ) في مقاتلك . و « كنت » بمعنى أنت . وقال :
« سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ » ولم يقل سننظر في أمرك ؛ لأن الهدهد لما صرح بفخر العلم في قوله :
« أَحَطْتُ بِمَا لَمْ يَحِيطُ بِهِ » صرح له سليمان بقوله : سننظر أصدقت أم كذبت ، فكان ذلك
[كفاء] لما قاله .

الخامسة عشرة - في قوله : « أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ » دليل على أن الإمام
يجب عليه أن يقبل عذر رعيته ، ويدبر العقوبة عنهم في ظاهر أحوالهم بباطن أعدائهم ؛
لأن سليمان لم يعاقب الهدهد حين اعتذر إليه . وإنما صار صدق الهدهد عذرا لأنه أخبر
بما يقتضى الجهاد ، وكان سليمان عليه السلام حبيب إليه الجهاد . وفي الصحيح : « ليس
أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك أنزل الكتاب وأرسل الرسل » . وقد قبل عمر
عذر النعمان بن عدى ولم يعاقبه . ولكن للإمام أن يمتحن ذلك إذا تعلق به حكم من أحكام
الشريعة . كما فعل سليمان ؛ فإنه لما قال الهدهد : « إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ
مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ » لم يستفزه الطمع ، ولا استجزه حب الزيادة في الملك إلى
أن يعرض له حتى قال : « وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ » فغاضه حينئذ
ما سمع ، وطلب الانتهاء إلى ما أخبر ، وتحصيل علم ما غاب عنه من ذلك ، فقال : « سَنَنْظُرُ
أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ » ونحو منه ما رواه الصحيح عن المسور بن مخرمة ، حين
استشار عمر الناس في إملاص المرأة وهى التى يضرب بطنها فتلقى جنينها ؛ فقال المغيرة بن
شعبة : شهدت النبي صلى الله عليه وسلم قضى فيه بغرة عبد أو أمة . قال فقال عمر : آيتنى
بمن يشهد معك ؛ قال : فشهد له محمد بن مسلمة وفي رواية فقال : لا تبرح حتى تأتى بالخروج

(١) في الأصول « جفاء » والتصويب من « أحكام القرآن » لابن العربي .

من ذلك ؛ فخرجت فوجدت محمد بن مسلمة بفتت به فشهد . ونحوه حديث أبي موسى في الاستئذان وغيره .

السادسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ أَذْهَبَ بِكُنَّيْ هَذَا فَالِقَهُ إِيَّيْهِمْ ﴾ قال الزجاج : فيها خمسة أوجه « فَالِقَهُ إِيَّيْهِمْ » بإثبات الياء في اللفظ . وبجذف الياء وإثبات الكسرة دالة عليها « فَالِقَهُ إِيَّيْهِمْ » . وبضم الهاء وإثبات الواو على الأصل « فَالِقَهُ إِيَّيْهِمْ » . وبجذف الواو وإثبات الضمة « فَالِقَهُ إِيَّيْهِمْ » . واللغة الخامسة قرأ بها حمزة بإسكان الهاء « فَالِقَهُ إِيَّيْهِمْ » . قال النحاس : وهذا عند النحويين لا يجوز إلا على حيلة بعيدة تكون : يقدر الوقف ؛ وسمعت علي بن سليمان يقول : لا تلتفت إلى هذه العلة . ولو جاز أن يصل وهو ينوي الوقف لحاز أن يحذف الإعراب من الأسماء . وقال : « إِيَّيْهِمْ » على لفظ الجمع ولم يقل إليها ؛ لأنه قال : « وَجَدْتَهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ » فكأنه قال : فالقه إلى الذين هذا دينهم ؛ اهتماما منه بأمر الدين ، واشتغالا به عن غيره ، وبني الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك . وروى في قصص هذه الآية أن الهدهد وصل فالتقى دون هذه الملكة مُجَبَّ جدران ؛ فعمد إلى كوة كانت بلقيس صنعتها لتدخل منها الشمس عند طلوعها لمعنى عيادتها إياها ، فدخل منها ورمى الكتاب على بلقيس وهي — فيما يروى — نائمة ؛ فلما أنتبهت وجدته فراها ، وظنت أنه قد دخل عليها أحد ، ثم قامت فوجدت حالها كما عهدت ، فنظرت إلى الكوة تهتما بأمر الشمس ، فرأت الهدهد فعلت . وقال وهب وابن زيد : كانت لها كوة مستقبلة مطلع الشمس ، فإذا طلعت سجدت ، فسدها الهدهد بيحناحه ، فارتفعت الشمس ولم تعلم ، فلما استبطأت الشمس قامت تنظر فرمى الصبيحفة إليها ، فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت ، لأن ملك سليمان عليه السلام كان في خاتمه ؛ فقرأته فجمعت الملائ من قومها فخطبتهم بما يأتي بعد . وقال مقاتل : حمل الهدهد الكتاب بمنقاره ، وطار حتى وقف على رأس المرأة وحوها الجنود والعساكر ، فرفرف ساعة والناس ينظرون إليه ، فرفعت المرأة رأسها فالتقى الكتاب في حجرها .

السابعة عشرة — في هذه الآية دليل على إرسال الكتب إلى المشركين وتبليغهم الدعوة، ودعائهم إلى الإسلام . وقد كتب النبي صلى الله عليه وسلم إلى كسرى وقيصر وإلى كل جبار، كما تقدم في « آل عمران » :

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ ﴾ أمره بالتولى حسن أدب ليتنحى حسب ما يتأدب به مع الملوك . بمعنى : وكن قريباً حتى ترى مراجعتهم ؛ قاله وهب بن منبه . وقال ابن زيد : أمره بالتولى بمعنى الرجوع إليه ؛ أي ألقه وأرجع . قال وقوله : « فَأَنْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ » في معنى التقديم على قوله : « ثُمَّ تَوَلَّ » وأتساق رتبة الكلام أظهر؛ أي ألقه ثم تولى ، وفي خلال ذلك فأَنْظُرْ أَي أَنْتَظِرْ . وقيل : فأعلم ؛ كقوله : « يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ » أي أعلم ماذا يرجعون أي يجيئون وماذا يردون من القول . وقيل : « فَأَنْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ » بينهم من الكلام .

قوله تعالى : قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴿٢٩﴾ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣٠﴾ أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَىٰ وَاتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٣١﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ ﴾ في الكلام حذف ؛ والمعنى : فذهب فإلقاه إليهم فسمعها وهي تقول : « يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ » ثم وصفت الكتاب بالكريم إما لأنه من عند عظيم في نفسها ونفوسهم فعظمته إجلالاً لسليمان عليه السلام ؛ وهذا قول ابن زيد . وإما أنها أشارت إلى أنه مطبوع عليه بالخاتم ، فكرامة الكتاب ختمه ؛ وروى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : لأنه بدأ فيه بـ « بسم الله الرحمن الرحيم » وقد قال صلى الله عليه وسلم : « كل كلام لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أجذم » . وقيل : لأنه بدأ

فيه بنفسه ، ولا يفعل ذلك إلا الجلة . وفي حديث ابن عمر أنه كتب إلى عبد الملك بن مروان يبايعه : من عبد الله لعبد الملك بن مروان أمير المؤمنين ؛ إنى أقترلك بالسمع والطاعة ما أستطعت ، وإن نبى قد أقتروا لك بذلك . وقيل : توهمت أنه كتاب جاء من السماء إذ كان الموصّل طيرا . وقيل : « كريم » حسن ؛ كقوله : « ومقام كريم » أى مجلس حسن . وقيل : وصفته بذلك ؛ لما تضمن من لين القول والموعظة في الدعاء إلى عبادة الله عز وجل ، وحسن الاستعطاف والاستلطاف من غير أن يتضمن سباً ولا لعناً ، ولا ما يغير النفس ، ومن غير كلام نازل ولا مستغلق ؛ على عادة الرسل في الدعاء إلى الله عز وجل ؛ ألا ترى إلى قول الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم : « أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ » وقوله لموسى وهرون : « فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى » . وكلها وجوه حسان وهذا أحسنها . وقد روى أنه لم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم أحد قبل سليمان . وفي قراءة [عبد الله ^(١)] « وَإِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ » بزيادة واو .

الثانية — الوصف بالكريم في الكتاب غاية الوصف ؛ ألا ترى قوله تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » وأهل الزمان يصفون الكتاب بالخطير وبالآثيرو بالمهروور ؛ فإن كان لملك قالوا : العزيز وأسقطوا الكريم غفلة ، وهو أفضلها خصلة . فأما الوصف بالعزيز فقد وصف به القرآن في قوله تعالى : « وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ . لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ » فهذه عزته وليست لأحد إلا له ؛ فاجتنبوها في كتبكم ، وأجعلوها بدلها العالى ؛ توفية لحق الولاية ، وحيطة للديانة ؛ قاله القاضى أبو بكر بن العربى .

الثالثة — كان رسم المتقدمين إذا كتبوا أن يبدءوا بأنفسهم من فلان إلى فلان ، وبذلك جاءت الآثار . وروى الربيع عن أنس قال : ما كان أحد أعظم حرمة من النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أصحابه إذا كتبوا بدءوا بأنفسهم . وقال ابن سيرين قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن أهل فارس إذا كتبوا بدءوا بعظماهم فلا يبدأ الرجل إلا بنفسه »

(١) فى الأصل : « وفى قراءة أبى » وهو مخالف لما عليه كتب التفسير ، فالمراد عن أبى أنه قرأ « أن من سليمان وأن بسم الله الرحمن الرحيم » بفتح الهمزة وتخفيف النون وحذف الهاء .

قال أبو الليث في كتاب «الہستان» له : ولو بدأ بالمكتوب إليه جاز ؛ لأن الأمة قد اجتمعت عليه وفعلوه لمصلحة رأوا في ذلك ، أو نسخ ما كان من قبل ؛ فالأحسن في زماننا هذا أن يبدأ بالمكتوب إليه ، ثم بنفسه ؛ لأن البداية بنفسه تعد منه استخفافا بالمكتوب [إليه] ^(١) وتكبرا عليه ؛ إلا أن يكتب إلى عبد من عبيده ، أو غلام من غلمانه .

الرابعة — وإذا ورد على إنسان كتاب بالتحية أو نحوها ينبغي أن يرد الجواب ؛ لأن الكتاب من الغائب كالسلام من الحاضر . وروى عن ابن عباس أنه كان يرى رد الكتاب واجبا كما يرى رد السلام . والله أعلم .

الخامسة — أنفقوا على كتب «بسم الله الرحمن الرحيم» في أول الكتب والرسائل ، وعلى ختمها ؛ لأنه أبعد من الريبة ، وعلى هذا جرى الرسم ، وبه جاء الأثر عن عمر بن الخطاب أنه قال : أيمسا كتاب لم يكن محتوما فهو أغلف . وفي الحديث : «كرم الكتاب ختمه» . وقال بعض الأدباء ؛ هو ابن المقفع : من كتب إلى أخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به ؛ لأن الختم ختم . وقال أنس : لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب إلى العجم قيل له : إنهم لا يقبلون إلا كتابا عليه ختم ؛ فأصطنع خاتما ونقش على فصبه (لا إله إلا الله محمد رسول الله) ^(٢) وكأني أنظر إلى ويبصه وبياضه في كفه .

السادسة — قوله تعالى : «إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» «وإِنَّهُ» بالكسر فيهما أى وإن الكلام ، أو إن مبتدأ الكلام «بسم الله الرحمن الرحيم» . وأجاز الفراء «أَنَّ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ» بفتحهما جميعا على أن يكونا في موضع رفع بدل من الكتاب ؛ بمعنى ألقى إلى أنه من سليمان . وأجاز أن يكونا في موضع نصب على حذف الخافض ؛ أى لأنه من سليمان ولأنه ؛ كأنها علالت كرمه بكونه من سليمان وتصديره بسم الله . وقرأ الأشهب العقيلي ومحمد بن السَّمِيع «أَلَّا تَغْلُوا» بالغين المعجمة ؛ وروى عن وهب بن منبه ؛ من غلا يغلو إذا تجاوز وتكبر . وهى راجعة إلى معنى قراءة الجماعة . «وَأَتَوْنِي مُسْلِمِينَ» أى متقادين طائعين مؤمنين .

(١) زيادة يقتضها المقام . (٢) الوبيص : البريق واللمعان .

قوله تعالى : **قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ** ﴿٣٢﴾ **قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةٍ وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ** ﴿٣٣﴾ **قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ** ﴿٣٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَفْتُونِي فِي أَمْرِي)** ^(١) الملاء أشرف القوم وقد مضى في سورة « البقرة » القول فيه . قال ابن عباس : كان معها ألف قيل . وقيل : اثنا عشر ألف قيل مع كل قيل مائة ألف . والقيل الملك دون الملك الأعظم . فأخذت في حسن الأدب مع قومها ، ومشاورتهم في أمرها ، وأعلمتهم أن ذلك مطرد عندها في كل أمر يعرض ، بقولها : **(مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ)** فكيف في هذه النازلة الكبرى . فراجعها الملاء بما يقر عينها ، من إعلامهم بإياها بالقوة والبأس ، ثم سلموا الأمر إلى نظرها ، وهذه محاورة حسنة من الجميع . قال قتادة : ذكر لنا أنه كان لها ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا هم أهل مشورتها ، كل رجل منهم على عشرة آلاف .

الثانية - في هذه الآية دليل على صحة المشاورة . وقد قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : **(وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ)** في « آل عمران » إما استعانة بالآراء ، وإما مداراة للأولياء . وقد مدح الله تعالى الفضلاء بقوله : **(وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنِهِمْ)** . والمشاورة من الأمر القديم وخاصة في الحرب ، فهذه بلقيس امرأة جاهلية كانت تعبد الشمس : **(قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ)** لتختبر عزهم على مقاومة عدوهم ، وحزمهم فيما يقيم أمرهم ، وإمضاءهم على الطاعة لها ، بعلمها بأنهم إن لم يسيذلوا أنفسهم وأموالهم ودماءهم دونها لم يكن لها طاقة بمقاومة عدوها ، وإن لم يجتمع أمرهم وحزمهم وجدهم كان ذلك عوناً لعدوهم عليهم ، وإن لم تختبر ما عندهم ، وتعلم قدر عزهم لم تكن على بصيرة

من أمرهم ، وربما كان في استبدادها برأيها وهن في طاعتها ، ودخيلة في تقدير أمرهم ، وكان في مشاورتهم وأخذ رأيهم عون على ما تريده من قوة شوكتهم ، وشدة مدافعتهم ؛ ألا ترى إلى قولهم في جوابهم : « نَحْنُ أَوْلُو قُوَّةٍ وَأَوْلُو بَأْسٍ شَدِيدٍ » . قال ابن عباس : كان من قوة أحدهم أنه يركض فرسه حتى إذا آحَدَ ضَمَّ نخذه فخبسه بقوته .

الثالثة — قوله تعالى : « وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ » سلموا الأمر إلى نظرها مع ما أظهروا لها من القوة والبأس والشدة ، فلما فعلوا ذلك أخبرت عند ذلك بفعل الملوك بالقرى التي يتغلبون عليها . وفي هذا الكلام خوف على قومها ، وحيطة واستعظام لأمر سليمان عليه السلام . « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » قيل : هو من قول بلقيس تأكيداً للمعنى الذي أرادت به . وقال ابن عباس : هو من قول الله عز وجل معروفاً لمحمد صلى الله عليه وسلم وأمه بذلك ومخبراً به . وقال وهب : لما قرأت عليهم الكتاب لم تعرف اسم الله ، فقالت : ما هذا ؟ فقال بعض القوم : ما نظن هذا إلا عفريتاً عظيماً من الجن يقتدر به هذا الملك على ما يريد به ، فسكتوه . وقال الآخر : أراهم ثلاثة من العفاريت ؛ فسكتوه ؛ فقال شاب قد علم : يا سيده الملوك ! إن سليمان ملك قد أعطاه ملك السماء ملكاً عظيماً فهو لا يتكلم بكلمة إلا بدأ فيها بتسمية إلهه ، والله اسم ملك السماء والرحمن الرحيم نعوته ؛ فعندها قالت : « أَفْتُونِي فِي أَمْرِي » فقالوا : « نَحْنُ أَوْلُو قُوَّةٍ » في القتال « وَأَوْلُو بَأْسٍ شَدِيدٍ » في الحرب واللقاء « وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ » ردوا أمرهم إليها لما جربوا على رأيها من البركة . « فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ » فـ « فَقَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً » أهانوا شرفاءها لتستقيم لهم الأمور ، فصديق الله قولها . « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » قال ابن الأنباري : « وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً » هذا وقف تام ؛ فقال الله عز وجل تحقيقاً لقولها : « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » وشبهه به في سورة « الأعراف » « قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ » ثم الكلام ، فقال فرعون : « فَأَإِذَا تَأْمُرُونَ » . وقال ابن شجرة : هو قول بلقيس ، فالوقف « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » أى وكذلك يفعل سليمان إذا دخل بلادنا .

قوله تعالى : **وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ** ﴿٣٥﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ)** هذا من حسن نظرها وتديرها ؛ أى إني أجرب هذا الرجل بهدية ، وأعطيه فيها نفائس من الأموال ، وأغرب عليه بأمور المملكة ، فإن كان ملكا دنياويا أرضاه المال وعملنا معه بحسب ذلك ، وإن كان نبيا لم يرضه المال ولا زمتنا في أمر الدين ، فينبغي لنا أن تؤمن به وتبعه على دينه ، فبعثت إليه بهدية عظيمة أكثر الناس في تفصيلها ، فقال سعيد بن جبیر عن ابن عباس : أرسلت إليه بلينة من ذهب ، فرأت الرسل الحيطان من ذهب فصغر عندهم ما جاءوا به . وقال مجاهد : أرسلت إليه بمائتي غلام ومائتي جارية . وروى عن ابن عباس : بأثنتي عشرة وصيفة مذكرين قد ألبستهم زى الغلمان ، وأثنى عشر غلاما مؤنثين قد ألبستهم زى النساء ، وعلى يد الوصائف أطباق مسك وعنبر ، وبأثنتي عشرة نجبية تحمل لبن الذهب ، وبخزتين إحداهما غير مثقوبة ، والأخرى مثقوبة ثقبا معوجا ، وبقدح لاشيء فيه ، وبعضا كان يتوارثها ملوك حمير ، وأنفذت الهدية مع جماعة من قومها . وقيل : كان الرسول واحدا ولكن كان في صحبته أتباع وخدم . وقيل : أرسلت رجلا من أشرف قومها يقال له المنذر بن عمرو ، وضمت إليه رجالا ذوى رأى وعقل . والهدية مائة وصيف ومائة وصيفة ، قد خولف بينهم فى اللباس ، وقالت للغلمان : إذا كلمكم سليمان فكلّموه بكلام فيه نأنيت يشبه كلام النساء ، وقالت للجواري : كلّمنه بكلام فيه غلظ يشبه كلام الرجال ؛ فيقال : إن الهدهد جاء وأخبر سليمان بذلك كله . وقيل : إن الله أخبر سليمان بذلك ، فأمر سليمان عليه السلام أن يبسط من موضعه إلى تسع فراسخ لبنات الذهب والفضة ، ثم قال : أى الدواب رأيتم أحسن فى البر والبحر؟ قالوا : يانجى الله رأينا فى بحر كذا دواب منقطة مختلفة ألوانها ، لها أجنحة وأعراف ونواصى ؛ فأمر بها فجاءت فشددت على يمين الميدان وعلى يساره ، وعلى لبنات الذهب والفضة ، وألقوا لها علوفاتها ؛ ثم قال : للجن على بأولادكم ؛ فأقامهم — أحسن ما يكون من الشباب — عن يمين

الميدان ويساره . ثم قعد سليمان عليه السلام على كرسيه في مجاسه ، ووضع له أربعة آلاف كرسى من ذهب عن يمينه ومثلها عن يساره ، وأجلس عليها الأنبياء والعلماء ، وأمر الشياطين والجن والإنس أن يصطفوا صفوفا فراخ ، وأمر السباع والوحوش والهوام والطير فأصطفوا فراخ عن يمينه وشماله ، فلما دنا القوم من الميدان ونظروا إلى ملك سليمان ، ورأوا الدواب التي لم تر أعينهم أحسن منها تروث على لبنات الذهب والفضة ، تقاصرت إليهم أنفسهم ، ورموا ما معهم من الهدايا . وفي بعض الروايات : إن سليمان لما أمرهم بفرش الميدان بلبنات الذهب والفضة أمرهم أن يتركوا على طريقهم موضعا على قدر موضع بساط من الأرض غير مفروش ، فلما مروا به خافوا أن يتهموا بذلك فطرحوا ما معهم في ذلك المكان ، فلما رأوا الشياطين رأوا منظرا هائلا فظيعا ففزعوا وخافوا ، فقالت لهم الشياطين : جُوزُوا لا بأس عليكم ؛ فكانوا يمشون على كُرْدُوس كُرْدُوس من الجن والإنس والبهائم والطير والسباع والوحوش حتى وقفوا بين يدي سليمان ، فنظر إليهم سليمان نظرا حسنا بوجه طلق ، وكانت قالت لرسولها : إن نظر إليك نظر مغضب فاعلم أنه ملك فلا يهولك منظره فأنا أعز منه ، وإن رأيت الرجل بشا لطيفا فاعلم أنه نبي مرسل فتفهم قوله ورد الجواب ، فأخبر الهدهد سليمان بذلك على ما تقدم . وكانت عمدت إلى حُقَّة من ذهب فجعلت فيها دُرَّة يتيمة غير مثقوبة ، وخرزة معوجة الثقب ، وكتبت كتابا مع رسولها تقول فيه : إن كنت نبيا فيزيين الوصفاء والوصائف ، وأخبر بما في الحُقَّة ، وعرفني رأس العصا من أسفلها ، وأثقب الدُرَّة ثقباً مستويا ، وأدخل خيط الخرزة ، وأملأ القدح ماء من ندى ليس من الأرض ولا من السماء ؛ فلما وصل الرسول ووقف بين يدي سليمان أعطاه كتاب الملكة فنظر فيه ، وقال : أين الحُقَّة ؟ فأتى بها ففركها ، فأخبره جبريل بما فيها ، ثم أخبرهم سليمان . فقال له الرسول : صدقت ؛ فأثقب الدُرَّة ، وأدخل الخيط في الخرزة ؛ فسأل سليمان الجن والإنس عن ثقبها فمجزوا ؛ فقال للشياطين : ما الرأي فيها ؟ فقالوا : ترسل إلى الأرضة ، بجاءت الأرضة فأخذت شعرة في فيها حتى خرجت من الجانب الآخر ؛ فقال لها سليمان : ما حاجتك ؟ قالت : تصير رزقي في الشجر ؛

فقال لها : لك ذلك . ثم قال سليمان : من هذه الخرزة يسلكها الخيط ؟ فقالت دودة بيضاء : أنا لها يا نبي الله ، فأخذت الدودة الخيط في فيها ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الآخر ، فقال لها سليمان : ما حاجتك ؟ قالت تجعل رزقي في الفواكه ، قال : ذلك لك . ثم ميز بين الغلمان [والخواوي]^(١) . قال السدي : أمرهم بالوضوء ، فجعل الرجل يحدر الماء على اليد والرجل حذرا ، وجعل الخواوي يصيب من اليد اليسرى على اليد اليمنى ، ومن اليمنى على اليسرى ، فميز بينهم بهذا . وقيل : كانت الجارية تأخذ الماء من الآنية بإحدى يديها ، ثم تحمل على الأخرى ، ثم تضرب به على الوجه ، والغلام كان يأخذ الماء من الآنية يضرب به في الوجه ، والجارية تصب على بطن ساعدها ، والغلام على ظهر الساعد ، والجارية تصب الماء صبا ، والغلام يحدر على يديه ، فميز بينهم بهذا . وروى يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير قال : أرسلت بلقيس بمائة وصيفة ووصيف ، وقالت : إن كان نبيا فسيعلم الذكور من الإناث ، فأمرهم فتوضؤوا ، فن توضأ منهم فبدأ بمرفقه قبل كفه قال هو من الإناث ، ومن بدأ بكفه قبل مرفقه قال هو من الذكور ، ثم أرسل العصا إلى الهواء فقال : أي الرأسين سبق إلى الأرض فهو أصلها ، وأمر بالخليل فأجريت حتى عرقت وملا القدح من عرقها ، ثم رد سليمان الهدية ، فروي أنه لما صرف الهدية إليها وأخبرها رسولها بما شاهد ، قالت لقومها : هذا أمر من السماء .

الثانية - كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويثيب عليها ولا يقبل الصدقة ، وكذلك كان سليمان عليه السلام وسائر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين . وإنما جعلت بلقيس قبول الهدية أو ردّها علامة على ما في نفسها ، على ما ذكرناه من كون سليمان ملكا أو نبيا ، لأنه قال لها في كتابه : « أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَىَّ وَأَتُونَنِي مُسْلِمِينَ » وهذا لا تقبل فيه فدية ، ولا يؤخذ عنه هدية ، وليس هذا من الباب الذي تقرر في الشريعة عن قبول الهدية بسبيل ، وإنما هي رشوة وبيع الحق بالباطل ، وهي الرشوة التي لا تحل . وأما الهدية المطلقة للتحجب والتواصل فإنها جائزة من كل أحد وعلى كل حال ، وهذا ما لم يكن من مشرك .

(١) الزيادة من « قصص الأنبياء » للتملي .

الثالثة - فإن كانت من مشرك ففي الحديث "نُهِيت عن زَبْدِ المشركين" يعني رَفْدَهُمْ وعطايَاهُمْ. وروى عنه عليه السلام أنه قبلها كما في حديث مالك عن ثور بن زيد الدبلي وغيره ، فقال جماعة من العلماء بالمنسوخ فيهما ، وقال آخرون : ليس فيها ناسخ ولا منسوخ ، والمعنى فيها : أنه كان لا يقبل هدية من يطعم بالظهور عليه وأخذ بلده ودخوله في الإسلام ، وبهذه الصفة كانت حالة سليمان عليه السلام ، فعن مثل هذا نهى أن تقبل هديته حملا على الكف عنه ؛ وهذا أحسن تأويل للعلماء في هذا ؛ فإنه جمع بين الأحاديث . وقيل غير هذا .

الرابعة - الهدية مندوب إليها ، وهي مما تورث المودة وتذهب العداوة ؛ روى مالك عن عطاء بن عبد الله الخراساني قال قل رسول الله صلى الله عليه وسلم : "تَصَافَحُوا يَذْهَبِ الْغِلُّ وَتَهَادَوْا تَحَابُّوا وَتَذْهَبِ الشَّيْئَةُ". وروى معاوية بن الحكم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "تهادوا فإنه يضعف الودّ ويذهب بغوائل الصدر". وقال الدارقطني : تفرد به ابن بجير عن أبيه عن مالك ، ولم يكن بالرضى ؛ ولا يصح عن مالك ولا عن الزهري . وعن ابن شهاب قال : بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "تهادوا بينكم فإن الهدية تذهب السيئة" قال ابن وهب : سألت يونس عن السيئة ما هي فقال : الغل . وهذا الحديث وصله الواقصي عثمان عن الزهري وهو ضعيف . وعلى الجملة : فقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية ، وفيه الأسوة الحسنة . ومن فضل الهدية مع اتباع السنة أنها تزيل حزازات النفوس ، وتكسب المهدي والمهدي إليه رنة في اللقاء والجلوس . ولقد أحسن من قال :

هدايا الناس بعضهم لبعض * تولد في قلوبهم الوصالا

وتزرع في الضمير هوى وودا * وتكسبهم إذا حضروا جمالا

آخر :

إن الهدايا لها حظ إذا وردت ■ أحظى من الابن عند الوالد الحبيب

الخامسة - روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "جلساؤكم شركاؤكم في الهدية" واختلف في معناه ؛ فقليل : هو محمول على ظاهره . وقيل يشاركونهم على وجه

الكرم والمروءة ، فإن لم يفعل فلا يجبر عليه . وقال أبو يوسف : ذلك في الفواكه ونحوها .
وقال بعضهم : هم شركاؤه في السرور ولا في الهدية . والخبر محمول في أمثال أصحاب الصفة
والخواتم والزباطات ؛ أما إذا كان فقيها من الفقهاء اختص بها فلا شركة فيها لأصحابه ، فإن
أشركهم فذلك كرم وجود منه .

السادسة - قوله تعالى : (فَنَاطِرَةً) أى منتظرة (يَمَّ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ) قال قتادة :
يرحمها الله أن كانت لعاقلة في إسلامها وشركها ؛ قد علمت أن الهدية تقع موقعا من الناس .
وسقطت الألف في « يم » للفرق بين « ما » الخبرية . وقد يجوز إثباتها ؛ قال :
على ما قام يشتمنى لئيم * نكثير تمرغ في رماد

قوله تعالى : فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنَ قَالَ أُمِّدُونِي بِمَالٍ قَلِيلٍ فَأَتِنَنِي اللَّهُ
خَيْرَ مِمَّا أَسْأَلُ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴿٣٦﴾ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ
بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٣٧﴾
قَالَ يَبْنَؤُهَا أَلَمَلُوا أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٣٨﴾
قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِن مَّقَامِكَ وَإِنِّي
عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ﴿٣٩﴾ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ
قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِن فَضْلِ
رَبِّي لَيْسَ لِي بِلُؤْلُؤٍ أَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَن كَفَرَ
فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أُمِّدُونِي بِمَالٍ) أى جاء الرسول سليمان بالهدية قال :
« أُمِّدُونِي بِمَالٍ » . قرأ حمزة ويعقوب والأعمش بنون واحدة مشددة وياء ثابتة بعدها .

(١) هو حسان بن المنذر يهجو بني عائذ بن عمرو بن مخزوم وقوله :

وإن تصالح فإنا لك عائذى * وصلح العائذى إلى فساد

الباقون بنونين وهو اختيار أبي عبيد ؛ لأنها في كل المصاحف بنونين . وقد روى إسحق عن نافع أنه كان يقرأ : « أُمِّدُون » بنون واحدة مخففة بعدها ياء في اللفظ . قال ابن الأنباري : فهذه القراءة يجب فيها إثبات الياء عند الوقف . ليصح لها موافقة هجاء المصحف . والأصل في النون التشديد ، تخفف التشديد من ذا الموضع كما خفف من « أشهد أنك عالم ، وأصله : أنك عالم . وعلى هذا المعنى بنى الذي قرأ « يُشَاقُونَ فِيهِمْ » ، « أَنَحَّاجُونَ فِي اللَّهِ » . وقد قالت العرب : الرجال يضربون ويقصدون ، وأصله يضربون ويقصدون ؛ لأنه إدغام يضربون ويقصدون قال الشاعر :

تَرْهِيْنِ وَالْحَيْدُ مِنْكَ لِلْيَلَى * وَالْحَشَا وَالْبَغَامُ^(١) وَالْعَيْنَانِ

والأصل ترهينني تخفف . ومعنى « أُمِّدُونِي » أزيدوني مالا إلى ما تشاهدونه من أموال . قوله تعالى : « فَمَا آتَانِيَ اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا آتَاكُمْ » أى فما أعطاني من الإسلام والملك والنبوة خير مما أعطاكم ، فلا أفرح بالمال . و « آتَانِ » وقعت في كل المصاحف بغير ياء . وقرأ أبو عمرو ونافع وحفص « آتَانِي اللَّهُ » بياء مفتوحة ؛ فإذا وقفوا حذفوا . وأما يعقوب فإنه يثبتها في الوقف ويحذف في الوصل لالتقاء الساكنين . الباكون بغير ياء في الحاليين . « بَلْ أَنْتُمْ يَهْدِيْتُمْ تَفْرَحُونَ » لأنكم أهل مفاخرة ومكاثرة في الدنيا .

قوله تعالى : « أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ » أى قال سليمان للنذر بن عمرو أمير الوفد : أرجع إليهم بهديتهم . « فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا » لام قسم والنون لها لازمة . قال النحاس : وسمعت أبا الحسن بن كيسان يقول : هي لام توكيد وكذا كان عنده أن اللامات كلها ثلاث لا غير ؛ لام توكيد ، ولام أمر ، ولام خفض ؛ وهذا قول الخذاق من النحويين ؛ لأنهم يردون الشيء إلى أصله ؛ وهذا لا يتهيأ إلا لمن درب في العربية . ومعنى « لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا » أى لا طاقة لهم عليها . « وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا » أى من أرضهم « أَذِلَّةٌ وَهُمْ صَاغِرُونَ » . وقيل : « منها » أى من قرية سبأ . وقد سبق ذكر القرية في قوله : « إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا

(١) بغام الظبية : صوتها .

قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا . « أَذِلَّةٌ » قد سلبوا ملكهم وعزهم . « وَهُمْ صَاغِرُونَ » أى مهانون
أذلاء من الصغر وهو الذل إن لم يسلموا ؛ فرجع إليها رسولها فأخبرها ؛ فقالت : قد عرفت
أنه ليس بملك ولا طاقة لنا بقتال نبي من أنبياء الله . ثم أمرت بعرشها بجعل في سبعة
أبيات بعضها في جوف بعض ؛ في آخر قصر من سبعة قصور ؛ وغلقت الأبواب ، وجعلت
الحرس عليه ، وتوجهت إليه في آثني عشر ألف قيل من ملوك اليمن ، تحت كل قيل
مائة ألف . قال ابن عباس : وكان سليمان مهيبا لا يتسدا بشيء حتى يكون هو الذي
يسأل عنه ؛ فنظر ذات يوم رهجا قريبا منه ، فقال : ما هذا ؟ فقالوا : بلقيس يا نبي الله .
فقال سليمان لجنوده - وقال وهب وغيره للجن - « أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ »
وقال عبد الله بن شداد . كانت بلقيس على فرسخ من سليمان لما قال : « أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا »
وكانت خلفت عرشها بسبا ، وولت به حفظة . وقيل : إنما لما بعثت بالهدية بعثت رسلها
في جندها لتغافص سليمان عليه السلام بالقتل قبل أن يتأهب سليمان لها إن كان طالب ملك ،
فلما علم ذلك قال : « أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا » . قال ابن عباس : كان أمره بالإتيان بالعرش
قبل أن يكتب الكتاب إليها ، ولم يكتب إليها حتى جاء العرش . وقال ابن عطية : وظاهر
الآيات أن هذه المقالة من سليمان عليه السلام بعد مجيء هديتها وردة إياها ، وبعثه الهدد
بالكتاب ؛ وعلى هذا جمهور المتأولين . واختلفوا في فائدة استدعاء عرشها ؛ فقال قتادة :
ذكر له بعظم وجودة ؛ فأراد أخذه قبل أن يعصمها وقومها الإسلام ويحجى أمواهم ؛ والإسلام
على هذا الدين ؛ وهو قول ابن جريج . وقال ابن زيد : استدعاه ليربها القسرة التي هي من
عند الله ، ويجعله دليلا على نبوته ؛ لأخذه من بيوتها دون جيش ولا حرب ؛ و « مُسْلِمِينَ »
على هذا التأويل بمعنى مستسلمين ؛ وهو قول ابن عباس . وقال ابن زيد أيضا : أراد أن يختبر
عقلها ولهذا قال : « نَكُرُّوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرُ أَتَهْتَدِي » . وقيل : خافت الجن أن يترج بها
سليمان عليه السلام فيولد له منها ، فلا يزالون في السخرة والخدمة لنسل سليمان فقالت سليمان

في عقلها خلل؛ فأراد أن يمتحنها بعرضها . وقيل : [أراد] أن يختبر صدق الهدهد في قوله : « وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ » قاله الطبري . وعن قتادة : أحب أن يراه لما وصفه الهدهد . والقول الأول عليه أكثر العلماء؛ لقوله تعالى : « قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ » . ولأنها لو أسلمت لحظر عليه ما لها فلا يؤتى به إلا بإذنها . روى أنه كان من فضة وذهب مرصعا بالياقوت الأحمر والجوهر ، وأنه كان في جوف سبعة أبيات عليه سبعة أغلاق .

قوله تعالى : « قَالَ عَفْرِيَّتٌ مِنَ الْجَنِّ » كذا قرأ الجمهور وقرأ أبو رجاء وعيسى الثقفي « عَفْرِيَّةٌ » ورويت عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه . وفي الحديث : « إِنْ لَمْ يَبْغِضِ الْعَفْرِيَّةَ النَّفْرِيَّةُ » . إبتاع العفريّة . قال قتادة : هي الداهية . قال النحاس : يقال للشديد إذا كان معه خبث ودهاء عَفْرٍ وعَفْرِيَّةٌ وعَفْرِيَّتٌ وعَفَارِيَّةٌ . وقيل « عَفْرِيَّتٌ » أى رئيس . وقرأت فرقة « قَالَ عَفْرٌ » بكسر العين؛ حكاه ابن عطية؛ قال النحاس : من قال عَفْرِيَّةٌ جمعها على عَفَارٍ ، ومن قال عَفْرِيَّتٌ كان له في الجمع ثلاثة أوجه ؛ إن شاء قال عَفَارِيَّتٌ ، وإن شاء قال عَفَارٍ ؛ لأن التاء زائدة ؛ كما يقال طواغٍ في جمع طاغوت ، وإن شاء عوض من التاء ياء فقال عَفَارِيٌّ . والعفريت من الشياطين القوى المارد . والتاء زائدة . وقد قالوا تَعَفَّرَتِ الرجل إذا تخلق بخلق الأذية . وقال وهب بن منبه : اسم هذا العفريت كودن ؛ ذكره النحاس . وقيل : ذكوان ؛ ذكره السهيلي . وقال شعيب الجُبَّائِي : اسمه دعوان . وروى عن ابن عباس أنه صخر الجنى . ومن هذا الاسم قول ذي الرِّمَّة :

كَأَنَّهُ كَوَكَبٌ فِي إِثْرِ عَفْرِيَّةٍ * مُصَوَّبٌ فِي سَوَادِ اللَّيْلِ مُنْقَضِبٌ^(١)

وَأَنشَدَ الْكِسَائِيُّ^(٢) :

إِذَا قَالَ شَيْطَانُهُمُ الْعَفْرِيَّتُ * لَيْسَ لَكُمْ مُلْكٌ وَلَا تَنْبِيْتُ

(١) وفي ديوانه طبع أوربا « مستوم » بدل « مصوب » وهو بمعنى معلم منقضب والبيت في وصف ثور وحشي ؛ كأن الثور كوكب مصوب منقضب في إثر عفريّة في سواد الليل . (٢) البيت لرؤبة من قصيدة يمدح بها مسيلة بن عبد الملك .

وفي الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن عفريتاً من الجن جعل يفتك على البارحة ليقطع على الصلاة وإن الله أمكنني منه فدعته ^(٢) " وذكر الحديث .
وفي البخاري " تفلت على البارحة " مكان " جعل يفتك " . وفي " الموطأ " عن يحيى ابن سعيد أنه قال : أُسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأى عفريتاً من الجن يطلبه بشعلة من نار ، كلما التفت رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه ، فقال جبريل : أفلا أعلمك كلمات تقولهن إذا قلتهن طُفئت شعلته وحرّ لفيه ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بلى " فقال : " أعوذ بالله الكريم وبكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شرّ ما ينزل من السماء وشرّ ما يعرّج فيها [وشرّ ما ذرأ في الأرض ، وشرّ ما يخرج منها] ^(٤) ومن فتن الليل والنهار ومن طوارق الليل والنهار إلا طارقاً يطرق بخير يارحم " .

قوله تعالى : ﴿ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ ﴾ يعني في مجلسه الذي يحكم فيه .
﴿ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيَّ أَمِينٌ ﴾ أى قوى على حملة . « أَمِينٌ » على ما فيه . ابن عباس : أمين على فرج المرأة ؛ ذكره المهدوى . فقال : سليمان أريد أسرع من ذلك ؛ فـ ﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ﴾ أكثر المفسرين على أن الذى عنده علم من الكتاب آصف بن برخيا وهو من بنى إسرائيل ، وكان صديقاً يحفظ اسم الله الأعظم الذى إذا سئل به أعطى ، وإذا دعى به أجاب . وقالت عائشة رضى الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم " إن أسم الله الأعظم الذى دعا به آصف بن برخيا يا حى يا قيوم " قيل : وهو بلسانهم ، أهيا شراهايا ، وقال الزهرى : دعاء الذى عنده أسم الله الأعظم ؛ يا إلهنا وإله كل شىء إلهنا واحداً لا إله إلا أنت آيتنى بعرشها ؛ فمثل بين يديه . وقال مجاهد : دعا فقال : يا إلهنا وإله كل شىء يا ذا الجلال والإكرام . قال السهيلي : الذى عنده علم من الكتاب هو آصف بن برخيا ابن خالة سليمان ؛ وكان عنده أسم الله الأعظم من أسماء الله تعالى .

(١) الفتنك : الأخذ في غفلة وخديعة . (٢) فدعته : أى دفعته دفعا شديداً . وفي رواية " فدعته " بالذال المعجمة ومعناه خديعته . (٣) " تفلت " : أى تعرض لى قلته أى بفتنة . (٤) الزيادة من (الموطأ) .

وقيل : هو سليمان نفسه ؛ ولا يصح في سياق الكلام مثل هذا التأويل . قال ابن عطية :
وقالت فرقة هو سليمان عليه السلام ، والمخاطبة في هذا التأويل للعفريت لما قال :
« أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ » كأن سليمان استبطأ ذلك فقال له على جهة تحقيره :
« أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ » وأستدل قائلو هذه المقالة بقول سليمان :
« هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي » .

قلت : ما ذكره ابن عطية قاله النحاس في معاني القرآن له ، وهو قول حسن إن شاء
الله تعالى . قال بحر : هو ملك بيده كتاب المقادير ، أرسله الله عند قول العفريت . قال
السهيلى : وذكر محمد بن الحسن المقرئ أنه ضَبَّة بن أَد ، وهذا لا يصح البتة لأن ضَبَّة
هو ابن أَد بن طابخة ، واسمه عمرو بن الياس بن مضر بن نزار بن معد ، ومعد كان في مدة
يختنصر ، وذلك بعد عهد سليمان بدهر طويل ؛ فإذا لم يكن معد في عهد سليمان ، فكيف
ضَبَّة بن أَد وهو بعده بخمسة آباء ؟ ! وهذا بين لمن تأمله . ابن هليعة : هو الخضر عليه
السلام . وقال ابن زيد : الذى عنده علم من الكتاب رجل صالح كان في جزيرة من جزائر
البحر ، خرج ذلك اليوم ينظر من ساكن الأرض ؟ وهل يعبد الله أم لا ؟ فوجد سليمان ،
فدعا بأسم من أسماء الله تعالى بغىء بالعرش . وقول سابع : إنه رجل من بنى إسرائيل
أسمه يملحيا كان يعلم اسم الله الأعظم ؛ ذكره القشيري . وقال ابن أبي بزة : الرجل الذى
كان عنده علم من الكتاب اسمه أسطوم وكان عابدا في بنى إسرائيل ؛ ذكره الغزنوى .
وقال محمد بن المنكدر : إنما هو سليمان عليه السلام ؛ أما إن الناس يرون أنه كان معه اسم
وليس ذلك كذلك ؛ إنما كان رجل من بنى إسرائيل علم آتاه الله علما وفقها قال : « أَنَا
آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ » قال : هات . قال : أنت نبي الله ابن نبي الله فإن
دعوت الله جاءك به ، فدعا الله سليمان بجاء الله بالعرش . وقول ثامن : إنه جبريل عليه
السلام ؛ قاله النخعي ؛ وروى عن ابن عباس . وعلم الكتاب على هذا علمه بكتب الله المنزل ،
أو بما في اللوح المحفوظ . وقيل : علم كتاب سليمان إلى بلقيس . قال ابن عطية : والذى

عليه الجمهور من الناس أنه رجل صالح من بنى إسرائيل اسمه آصف بن برخيا، روى أنه صلى ركعتين، ثم قال سليمان : يا بنى الله أمدد بصرك فذا بصره نحو اليمن فإذا بالعرش، فمأرت سليمان بصره إلا وهو عنده . قال مجاهد : هو إدامة النظر حتى يرتد طرفه خاسئا حسيرا . وقيل : أراد مقدار ما يفتح عينه ثم يطرف، وهو كما تقول : أفعل كذا فى لحظة عين ، وهذا أشبه ؛ لأنه إن كان الفعل من سليمان فهو معجزة ، وإن كان من آصف أو من غيره من أولياء الله فهى كرامة ، وكرامة الولي معجزة النبي . قال القشيري : وقد أنكر كرامات الأولياء من قال إن الذى عنده علم من الكتاب هو سليمان، قال للعفريت : « أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ » . وعند هؤلاء ما فعل العفريت فليس من المعجزات ولا من الكرامات ، فإن الجن يقصدون على مثل هذا . ولا يقطع جوهر فى حال واحدة مكانين ، بل يتصور ذلك بأن يعدم الله الجوهر فى أقصى الشرق ثم يعيده فى الحالة الثانية ، وهى الحالة التى بعد العدم فى أقصى الغرب . أو يعدم الأماكن المتوسطة ثم يعيدها . قال القشيري : ورواه وهب عن مالك . وقد قيل : بل جىء به فى الهواء ، قاله مجاهد . وكان بين سليمان والعرش كما بين الكوفة والحيرة . وقال مالك : كانت باليمن وسليمان عليه السلام بالشام . وفى التفاسير أنخرق بعرش بلقيس مكانه الذى هو فيه ثم نبع بين يدى سليمان ، قال عبد الله بن شداد : وظهر العرش من نفق تحت الأرض ، فالله أعلم أى ذلك كان .

قوله تعالى : (فَلَمَّا رَأَهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ) أى ثابتا عنده . (قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي) أى هذا النصر والتمكين من فضل ربى . (لِيَبْلُوَنِي) قال الأخفش : المعنى لينظر (أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ) . وقال غيره : معنى « لِيَبْلُوَنِي » ليتعبدنى ، وهو مجاز . والأصل فى الابتلاء الاختبار أى ليختبرنى أأشكر نعمته أم أكفرها (وَمَنْ شَكَرْنَا مَّا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ) أى لا يرجع نفع ذلك إلا إلى نفسه ، حيث أستوجب بشكرة تمام النعمة ودوامها ، والمزيد منها . والشكر قيد النعمة الموجودة ، وبه تنال النعمة المفقودة . (وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ) أى عن الشكر (كَرِيمٌ) فى التفضل .

قوله تعالى : قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ
الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٤١﴾ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ
هُوَ وَأَوْتَيْنَا أَلَعَلَّ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴿٤٢﴾ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ
مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : ((قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا)) أى غيروه . قيل : جعل أعلاه أسفله ،
وأسفله أعلاه . وقيل : غير زيادة أو نقصان . قال الفراء وغيره : إنما أمر بتكثيره لأن
الشياطين قالوا له : إن في عقلها شيئا فأراد أن يمتحنها . وقيل : خافت الجن أن يتروج بها
سليمان فيولد له منها ولد فيبقون مسخرين لآل سليمان أبدا ، فقالوا لسليمان : إنها ضعيفة
العقل ، ورجلها كرجل الحمار ؛ فقال : « نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا » لنعرف عقلها . وكان لسليمان
ناصح من الجن ، فقال كيف لى أن أرى قدميها من غير أن أسألهما كشفها ؟ فقال : أنا أجعل
في هذا القصر ماء ، وأجعل فوق الماء زجاجا ، تظن أنه ماء فترفع ثوبها فتري قدميها ؛
فهذا هو الصرح الذى أخبر الله تعالى عنه .

قوله تعالى : ((فَلَمَّا جَاءَتْ)) يريد بلقيس ، ((قِيلَ)) لها ((أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ))
شبهته به لأنها خلفته تحت الأغلاق ، فلم تقتر بذلك ولم تنكر ، فعلم سليمان كمال عقلها . قال
عكرمة : كانت حكيمة فقالت « كَأَنَّهُ هُوَ » . وقال مقاتل : عرفته ولكن شبهت عليهم كما
شبهوا عليها ؛ ولو قيل لها : أهذا عرشك لقالت نعم هو ؛ وقاله الحسن بن الفضل أيضا .
وقيل : أراد سليمان أن يظهر لها أن الجن مسخرون له ، وكذلك الشياطين لتعرف أنها نبوة
وتؤمن به . وقد قيل هذا في مقابلة تعميتها الأمر في باب الغلمان والحوارى . ((وَأَوْتَيْنَا أَلَعَلَّ
مِنْ قَبْلِهَا)) قيل : هو من قول بلقيس ؛ أى أوتينا العلم بصحة نبوة سليمان من قبل هذه الآية
في العرش ((وَكُنَّا مُسْلِمِينَ)) منقادين لأمره . وقيل : هو من قول سليمان أى أوتينا العلم

بقدره الله على ما يشاء من قبل هذه الميزة . وقيل : « وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ » بإسلامها ومجيئها طائعة من قبل مجيئها . وقيل : هو من كلام قوم سليمان . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ الوقف على « من دون الله » حسن ؛ والمعنى : منعها من أن تعبد الله ما كانت تعبد من الشمس والقمر فـ « ما » في موضع رفع . النحاس : المعنى ؛ أى صدها عبادتها من دون الله وعبادتها إياها عن أن تعلم ما علمناه [عن أن تسلم ^(١)] . ويجوز أن يكون « ما » في موضع نصب ، ويكون التقدير : وصدها سليمان عما كانت تعبد من دون الله ؛ أى حال بينها وبينه . ويجوز أن يكون المعنى : وصدها الله ؛ أى منعها الله عن عبادتها غيره فحذفت « عن » وتعدى الفعل . نظيره : « وأختار موسى قومه » أى من قومه . وأنشد سيبويه : ^(٢)

وَنَبِئْتُ عَبْدَ اللَّهِ بِالْحَوْ أَصْبَحْتُ ■ كِرَامًا مَوَالِيهَا لثِيْمًا صَمِيمًا

وزعم أن المعنى عنده نبئت عن عبد الله . ﴿ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴾ قرأ سعيد بن جبير ■ أنها « بفتح الهمزة ، وهى في موضع نصب بمعنى لأنها . ويجوز أن يكون بدلا من « ما » فيكون في موضع رفع إن كانت « ما » فاعلة الصد . والكسر على الاستئناف .

قوله تعالى : قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُحَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِّنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٤﴾

قول تعالى : ﴿ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ ﴾ التقدير عند سيبويه : أدخل إلى الصرح فحذف إلى وعدى الفعل . وأبو العباس يغلطه في هذا ؛ قال : لأن دخل يدل على مدخول . وكان الصرح صحنًا من زجاج تحته ماء وفيه الحيتان ، عمله ليرىها ملكا أعظم من ملكها ؛ قاله مجاهد .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس .

(٢) البيت للفرزدق ، وأراد بعبد الله القبيلة ، وهى عبد الله بن دارم .

وقال قتادة : كان من قواري خلفه ماء « حَسْبَتْهُ بِلَّةٌ » أى ماء . وقيل : الصرح القصر ؛ عن أبي عبيدة . كما قال :

* تَحْسِبُ أَعْلَامَهُنَّ الصُّرُوحَا ■

وقيل : الصَّرح الصَّحن ؛ كما يقال : هذه صُرحة الدار وقاعتها ؛ بمعنى . وحكى أبو عبيدة في الغريب المصنف أن الصَّرح كل بناء عال مرتفع من الأرض ، وأن المرد الطويل . النحاس ؛ أصل هذا أنه يقال لكل بناء عمل عملا واحدا صرح ؛ من قولهم ؛ لبن صريح إذا لم يشبه ماء ؛ ومن قولهم : صَرَّحَ بالأمر ، ومنه ؛ عربى صريح . وقيل : عمله ليختبر قول الجن فيها إن أمها من الجن ، ورجلها رجل حمار ؛ قاله وهب بن منبه . فلما رأت الجبة فزعت وظننت أنه قصد بها الغرق ، وتعجبت من كون كرسيه على الماء ، ورأت ما هالها ، ولم يكن بد من أمثال الأمر (وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا) فإذا هى أحسن الناس ساقا ؛ سليمة مما قالت الجن ، غير أنها كانت كثيرة الشعر ، فلما بلغت هذا الحد ، قال لها سليمان بعد أن صرف بصره عنها : « إِنَّهُ صَرَّحَ مِمْرَدٌ مِنْ قَوَارِيرَ » والمرد المحكوك الملس ، ومنه الأُمرد . وتمرد الرجل إذا أبطأ خروج لحيته بعد إدراكه ؛ قاله الفراء . ومنه الشجرة المرداء التى لا ورق عليها . ورملة مرداء إذا كانت لا تنبت . والمرد أيضا المطول ، ومنه قيل للمخضن مارد . أبو صالح ؛ طويل على هيئة النخلة . ابن شجرة . واسع فى طوله وعرضه . قال :

غدوت صباحا باكرا فوجدتهم * قبيل الضحا فى السابرى المرد

أى الدروع الواسعة . وعند ذلك استسلمت بلقيس وأذعنت وأسلمت وأقرت على نفسها بالظلم ؛ على ما يأتى . ولما رأى سليمان عليه السلام قدمها قال لناصح من الشياطين : كيف لى أن أقلع هذا الشعر من غير مضرة بالحسد ؟ فدلله على عمل النورة ، فكانت النورة والحمامات من يومئذ . فيروى أن سليمان تزوجها عند ذلك وأسكنها الشام ؛ قاله الضحاك .

(١) البيت لأبى ذؤيب وهو بقمه :

على طرق كنجور الظبا ■ تحسب أعلامهن الصروحا

يقول : هذه الطرق كنجور الظباء فى بيانها .

وقال سعيد بن عبد العزيز في كتاب النقاش : تزوجها وردّها إلى ملكها باليمن ، وكان يأتيها على الريح كل شهر مرة ؛ فولدت له غلاما سماه داود مات في زمانه . وفي بعض الأخبار أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كانت بلقيس من أحسن نساء العالمين ساقين وهى من أزواج سليمان عليه السلام فى الجنة " فقالت عاتشة : هى أحسن ساقين منى ؟ فقال عليه السلام : " أنت أحسن ساقين منها فى الجنة " ذكره القشيري . وذكر الثعلبي عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أول من آتخذ الحمامات سليمان بن داود فلما ألصق ظهره إلى الجدار فسسه حرّها قال أقواه من عذاب الله " . ثم أحبها حبّا شديدا وأقرها على ملكها باليمن ، وأمر الجن فبنوا لها ثلاثة حصون لم ير الناس مثلها آرتفاعا : سّاحون وبنّون ومُحمدان ؛ ثم كان سليمان يزورها فى كل شهر مرة ، ويقيم عندها ثلاثة أيام . وحكى الشعبي أن ناسا من حمير حفروا مقبرة الملوّك ، فوجدوا فيها قبرا معقودا فيه امرأة عليها حلل منسوجة بالذهب ، وعند رأسها لوح رخام فيه مكتوب :

يَا أَيُّهَا الْأَقْوَامُ عُوجُوا مَعَا ■ وَأَرْبَعُوا فِي مَقْبَرِي الْعِيسَى
لَتَعْلَمُوا أَنِّي تِلْكَ السَّيِّئَةُ * قَدْ كُنْتُ أَدْعِي الدَّهْرَ بَلْقَيْسَا
شَيْدْتُ قَصْرَ الْمُلْكِ فِي حِمِيرٍ * قَوْمِي وَقَدْ مَا كَانَ مَانُوسَا
وَكُنْتُ فِي مُلْكِي وَتَدْيِيرِهِ * أُرْغِمُ فِي اللَّهِ الْمَعَاطِيسَا
بَعْلِي سُلَيْمَانُ النَّبِيُّ الَّذِي ■ قَدْ كَانَ لِلتَّوْرَةِ دَرِّيْسَا
وَسَخَّرَ الرِّيحُ لَهُ مَرْكَبَا * تَهَبُّ أَحْيَانًا رَوَامِيسَا
مَعَ ابْنِ دَاوُدَ النَّبِيِّ الَّذِي * قَدَّسَهُ الرَّحْمَنُ تَقْدِيسَا

وقال محمد بن إسحق ووهب بن منبه : لم يتزوجها سليمان ، وإنما قال لها : آخترى زوجا ؛ فقالت : مثلى لا ينكح وقد كان لى من الملك ما كان . فقال : لا بد فى الإسلام من ذلك . فأخترت ذا تُبّع ملك همدان ، فزوجه إياها وردّها إلى اليمن ، وأمر زوبعة أمير جنّ اليمن أن يطيعه ، فبنى له المصانع ، ولم يزل أميرا حتى مات سليمان . وقال قوم : لم يرد فيه خبر صحيح

لا في أنه تزوجها ولا في أنه زوجها . وهى بلقيس بنت السرح بن الهذاهد بن شراحيل بن أدد
 ابن حدر بن السرح بن الحرس بن قيس بن صيفى بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان بن
 عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح . وكان جدها الهذاهد ملكا عظيم الشأن قد ولد له
 أربعون ولدا كلهم ملوك ، وكان ملك أرض اليمن كلها ، وكان أبوها السرح يقول للملوك
 الأطراف : ليس أحد منكم كفؤا لى ، وأبى أن يتزوج منهم ، فزوجوه امرأة من الجن
 يقال لها ريحانة بنت السكن ، فولدت له بلقمة وهى بلقيس ، ولم يكن له ولد غيرها . وقال
 أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم : " كان أحد أبوى بلقيس جنيا " فأت أبوها ،
 واختلف عليها قومها فرقتين ، وملكوا أمرهم رجلا فسأت سيرته ، حتى فجر بنساء رعيته ،
 فأدركت بلقيس الغيرة ، فعرضت عليه نفسها فتزوجها ، فسقته النجر حتى حزت رأسه ، ونصبته
 على باب دارها فملكوها . وقال أبو بكر : ذكرت بلقيس عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال :
 " لا يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة " ^(١) . ويقال : إن سبب تزوج أبيها من الجن أنه كان وزيرا
 لملك عاتٍ يغتصب نساء الرعية ، وكان الوزير غيورا فلم يتزوج ، فصحب مرة في الطريق رجلا
 لا يعرفه ، فقال هل لك من زوجة ؟ فقال : لا أتزوج أبدا ، فإن ملك بلدنا يغتصب النساء
 من أزواجهن ، فقال لئن تزوجت أبتى لا يغتصبها أبدا . قال : بل يغتصبها . قال : إنا قوم
 من الجن لا يقدر علينا ، فتزوج أخته فولدت له بلقيس ، ثم ماتت الأم وأبتت بلقيس قصرا
 في الصحراء ، فتحدث أبوها بحديثها غلطا ، فتمنى للملك خبرها فقال له : يا فلان تكون عندك هذه
 البنت الجميلة وأنت لا تأتيني بها ، وأنت تعلم حبي للنساء ! ثم أمر بحبسها ، فأرسلت بلقيس إليه
 لاني بين يديك ، فتجهز للسير إلى قصرها ، فلما هم بالدخول بن معه أخرجت إليه الجوارى
 من بنات الجن مثل صورة الشمس ، وقلن له ألا تستحي ؟ ! تقول لك سيدتنا أن تدخل
 بهؤلاء الرجال معك على أهلِكَ ! فأذن لهم بالانصراف ودخل وحده ، وأغلقت عليه الباب
 وقتلته بالنعال ، وقطعت رأسه ورمته به إلى عسكره ، فأمروها عليهم ، فلم تزل كذلك إلى أن

(١) الحديث مرورى في البخارى والنسائى والترمذى من طريق أبي بكر في آية كسرى ؛ وذلك أنه لما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن فارسا ملكوا آية كسرى لما هلك قال صلى الله عليه وسلم : وان يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة " .

بلغ الهدهد خبرها سليمان عليه السلام . وذلك أن سليمان لما نزل في بعض منازلها قال الهدهد : إن سليمان قد اشتغل بالنزول ، فأرتفع نحو السماء فأبصر طول الدنيا وعرضها ، فأبصر الدنيا عينا وشمالا ، فرأى بستانا بلقيس فيه هدهد ، وكان اسم ذلك الهدهد عفير ، فقال عفير اليمن ليعفور سليمان : من أين أقبلت ؟ وأين تريد ؟ قال : أقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود . قال : ومن سليمان ؟ قال : ملك الجن والإنس والشياطين والطيور والحوش والريح وكل ما بين السماء والأرض . فمن أين أنت ؟ قال : من هذه البلاد ، ملكها امرأة يقال لها بلقيس ، تحت يدها اثنا عشر ألف قَيْل ، تحت يد كل قَيْل مائة ألف مقاتل من سوى النساء والدراري ، فأنطلق معه ونظر إلى بلقيس وملكها ، ورجع إلى سليمان وقت العصر ، وكان سليمان قد فقدته وقت الصلاة فلم يجده ، وكانوا على غير ماء . قال ابن عباس في رواية : وقعت عليه نفحة من الشمس . فقال لوزير الطير : هذا موضع من ؟ قال : يا نبي الله هذا موضع الهدهد . قال : وأين ذهب ؟ قال : لا أدري أصلح الله الملك . فغضب سليمان وقال : «لَأَعَذِّبَنَّ عَذَابًا شَدِيدًا» الآية . ثم دعا بالعقاب سيد الطير وأصرمها وأشدّها بأسا فقال : ما تريد يا نبي الله ؟ فقال : عليّ بالهدهد الساعة . فرفع العقاب نفسه دون السماء حتى لزم بالهواء ، فنظر إلى الدنيا كالقُصعة بين يدي أحدكم ، فإذا هو بالهدهد مقبلا من نحو اليمن ، فأنقض نحوه وأنشِب فيه محبته . فقال له الهدهد : أسألك بالله الذي أقدرك وقوّاك عليّ إلا ما رحمتني . فقال له : الويل لك ، وثكلتك أمك ! إن نبي الله سليمان حلف أن يعذبك أويذبحك . ثم أتى به فاستقبلته النُسور وسائر عساكر الطير . وقالوا الويل لك ؛ لقد توعدك نبي الله . فقال : وما قدرى وما أنا ! أما آستثني ؟ قالوا : بلى ! إنه قال : «أُولَئِكَ يَنْتَظِرُ سُلْطَانٌ مُّبِينٌ» ثم دخل على سليمان فرفع رأسه ، وأرخص ذنبه وجناحيه تواضعا لسليمان عليه السلام . فقال له سليمان : أين كنت عن خدمتك ومكانك ؟ لأعذبنك عذابا شديدا أو لأذبحنك . فقال له الهدهد : يا نبي الله ! أذكر وقوفك بين يدي الله بمزلة وقوفي بين يديك . فأقشعر جلد سليمان وأرتعد وعفا عنه . وقال عكرمة : إنما صرف الله سليمان عن ذبح الهدهد أنه

كان باراً بوالديه ، ينقل الطعام إليهما فيزقهما . ثم قال له سليمان : ما الذى أبطأ بك ؟ فقال الهدهد ما أخبر الله عن بلقيس وعرشها وقومها حسبما تقسدم بيانه . قال الماوردى : والقول بأن أم بلقيس جنية مستنكر من العقول لتباين الجلسين ، واختلاف الطبعين ، وتفارق الجسدين^(١) ، لأن الآدمى جسمانى والجن روحانى ، وخلق الله الآدمى من صلصال كالغفار ، وخلق الجن من نار ، ويمنع الأمتزاج مع هذا التباين ، ويستحيل التناسل مع هذا الاختلاف . قلت : قد مضى القول فى هذا ، والعقل لا يحيله مع ما جاء من الخبر فى ذلك ، وإذا نظر فى أصل الخلق فأصله الماء على ما تقدم بيانه ، ولا بعد فى ذلك ، والله أعلم . وفى التنزيل « وَشَارَكُوهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ » وقد تقدم . وقال تعالى : « لَمْ يَطْمِئِنْمْ بَعْضُهُمْ قَبْلَهُمْ وَلَا بَآئٍ عَلَى مَا يَأْتِي فِي « الرحمن » .

قوله تعالى : « قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي » أى بالشرك الذى كانت عليه ، قاله ابن شجرة . وقال سفيان : أى بالظن الذى توهمته فى سليمان ، لأنها لما أمرت بدخول الصرح حسبته لجة ، وأن سليمان يريد تغريقها فيه . فلما بان لها أنه صرح ممر من قوارير علمت أنها ظلمت نفسها بذلك الظن . وكسرت « إن » لأنها مبتدأة بعد القول . ومن العرب من يفتحها فيعمل فيها القول . « وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » . إذا سكنت « مع » فهى حرف جاء لمعنى بلا اختلاف بين النحويين . وإذا فتحتها ففيها قولان : أحدهما — أنه بمعنى الظرف أسم . والآخر — أنه حرف خافض مبنى على الفتح ، قاله النحاس :

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٥﴾ قَالَ يَبْنَؤُمْ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٦﴾ قَالُوا أَطِيرُنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طِيرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ تقدم معناه .
 ﴿ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴾ قال مجاهد : أى مؤمن وكافر ؛ قال : والخصومة ما قصه الله
 تعالى فى قوله : « أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُّرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ » إلى قوله : « كَافِرُونَ » . وقيل :
 تخاصمهم أن كل فرقة قالت : نحن على الحق دونكم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ﴾ قال مجاهد : بالعذاب
 قبل الرحمة ؛ المعنى : لم تؤخرون الإيمان الذى يجلب إليكم الثواب ، وتقدمون الكفر الذى
 يوجب العقاب ؛ فكان الكفار يقولون لفرط الإنكار : آيتنا بالعذاب . وقيل : أى لم
 تفعلون ما تستحقون به العقاب ؛ لا أنهم آتسوا تعجيل العذاب . ﴿ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ ﴾
 أى هلا تتوبون إلى الله من الشرك . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴾ لكى ترحموا ؛ وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَطِيرْنَا بِكَ وَبَيْنَ مَعَكَ ﴾ أى تشاءمنا . والشؤم النحس . ولا شئ
 أضر بالرأى ولا أفسد للتدبير من اعتقاد الطيرة . ومن ظن أن حُوار بقرة أو نعيق غراب
 يرد قضاء ، أو يدفع مقدورا فقد جهل . وقال الشاعر :

طيرة الدهر لا ترد قضاء * فأعذر الدهر لا تشبه بلوم
 أى يوم يخصه بسعود * والمنايا يترن فى كل يوم
 ليس يوم إلا وفيه سعود * ونحوس تجرى لقوم فقوم

وقد كانت العرب أكثر الناس طيرة ، وكانت إذا أرادت سفرا تفتر طائرا ، فإذا طار يمنية
 سارت وتيمنت ، وإن طار شمالا رجعت وتشاءمت ، فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك
 وقال : « أَقْرِئُوا الطَّيْرَ عَلَىٰ مَكَاتِهَا »^(١) على ما تقدم بيانه فى « المائدة »^(٢) . ﴿ قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ ﴾
 أى مصائبكم . ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴾ أى تمتحنون . وقيل : تعذبون بذنوبكم .

(١) الوكبات (بضم الكاف وفتحها وسكونها) جمع وكنة (بالسكون) وهى عش الطائر وكرهه . ويرى : « على مكاتها » .

(٢) راجع ج ٦ ص ٦٠ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿٤٨﴾ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ ﴾ أى فى مدينة صالح وهى الحجر (تِسْعَةُ رَهْطٍ) أى تسعة رجال من أبناء أشرافهم . قال الضحاك : كان هؤلاء التسعة عظماء أهل المدينة ، وكانوا يفسدون فى الأرض ويأمرون بالفساد ، فجلسوا عند صخرة عظيمة فقلبها الله عليهم . وقال عطاء بن أبى رباح : بلغنى أنهم كانوا يقرضون الدنانير والدراهم ، وذلك من الفساد فى الأرض ، وقاله سعيد بن المسيب . وقيل : فسادهم أنهم يتبعون عورات الناس ولا يسترون عليهم . وقيل : غير هذا . واللازم من الآية ما قاله الضحاك وغيره أنهم كانوا من أوجه القوم وأقنأهم وأغناهم ، وكانوا أهل كفر ومعاص جملة ، وجملة أمرهم أنهم يفسدون ولا يصلحون . والرهط أسم للجماعة ، فكأنهم كانوا رؤساء يتبع كل واحد منهم رهط . والجمع أرهاط وأرايط . قال :

يا بؤس للحرب السقى • وضعت أرايط فأستراحوا

وهؤلاء المذكورون كانوا أصحاب قدار عاقر الناقة ، ذكره ابن عطية .

قلت : وأختلف فى أسمائهم ، فقال الغزوى : وأسمائهم قدار بن سالف ومصدع وأسلم ودسما وذهم وذعما وذعيم وقتال وصداق . ابن إسحق : رأسهم قدار بن سالف ومصدع ابن مهرع ، فأتبعهم سبعة ، هم بلع بن ميلع ودعير بن غنم وذؤاب بن مهرج وأربعة لم تعرف أسمائهم . وذكر الزمخشري أسمائهم عن وهب بن منبه : الهذيل بن عبد رب ، غنم بن غنم ، رباب بن مهرج ، مصدع بن مهرج ، عمير بن كردبة ، عاصم بن مخزومة ، سبيط بن صدقة ، سيمان بن صفى ، قدار بن سالف ، وهم الذين سعوا فى عقر الناقة ، وكانوا عتاة قوم صالح ، وكانوا من أبناء أشرافهم . السهيلي : ذكر النقاش التسعة الذين كانوا يفسدون فى الأرض ولا يصلحون ، وسماهم بأسمائهم ، وذلك لا ينضبط برواية ، غير أنى أذكره على وجه الاجتهاد

والتخمين ، ولكن نذكره على ما وجدناه في كتاب محمد بن حبيب ، وهم : مصدع بن دهر . ويقال
دهم ، وقدار بن سالف ، وهريم وصواب ورياب ودباب ودعما وهرما ودعين بن عمير .
قلت : وقد ذكر الماوردي أسماءهم عن ابن عباس فقال : هم دعما ودعيم وهرما
وهريم ودباب وصواب ورياب ومسطع وقدار ، وكانوا بأرض الحجاز وهي الشام .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ﴾ يجوز أن يكون « تَقَاسَمُوا » فعلا
مستقبلا وهو أمر ، أى قال بعضهم لبعض آحلوا . ويجوز أن يكون ماضيا فى معنى الحال
كأنه قال : قالوا متقاسمين بالله ؛ ودليل هذا التأويل قراءة عبد الله : « يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ
وَلَا يُصْلِحُونَ . تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ » وليس فيها « قَالُوا » . « لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ »
قراءة العامة بالنون فيهما وأختره أبو حاتم . وقرأ حمزة والكسائي بالتاء فيهما ، وضم التاء واللام
على الخطاب أى أنهم تخاطبوا بذلك ؛ وأختره أبو عبيد . وقرأ مجاهد وحيد بالياء فيهما ،
وضم الياء واللام على الخبر . والبيات مباغته العدو ليلا . ومعنى « لِوَلِيِّهِ » أى لرهط صالح
الذى له ولاية الدم . ﴿ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكُ أَهْلِهِ ﴾ أى ما حضرنا ، ولا ندرى من قتله وقتل أهله .
﴿ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ فى إنكارنا لقتله . والمُهْلِك بمعنى الإهلاك ؛ ويجوز أن يكون الموضع .
وقرأ [عاصم] والسلمى (بفتح الميم واللام) أى الهلاك ؛ يقال : ضرب يضرب مَضْرَبًا
أى ضربا . وقرأ المفضل وأبو بكر (بفتح الميم وجر اللام) فيكون اسم المكان كالمجلس لموضع
الجلوس ؛ ويجوز أن يكون مصدرا ؛ كقوله تعالى : « إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ » أى رجوعكم .

قوله تعالى : وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرَنَا مَكَرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٠﴾ فَأَنْظُرْ
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥١﴾ فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ
خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥٢﴾ وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ
ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٣﴾

(١) « مهلك » بضم الميم وفتح اللام قراءة الجمهور .
(٢) فى الأصل : « وقرأ حفص » ... الخ
وحفص يقرأ بفتح الميم وكسر اللام .

﴿وَمَكَّرُوا مَكْرًا وَمَكَّرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ مكرهم ما روى أن هؤلاء التسعة لما كان في صدر الثلاثة الأيام بعد عقر الناقة، وقد أخبرهم صالح بن يحيى العذاب، أنفقوا وتحالفوا على أن يأتوا دار صالح ليلاً ويقتلوه وأهله المختصين به، قالوا: فإذا كان كاذبا في وعيده أوقفنا به ما يستحق، وإن كان صادقا كنا عجلناه قبلنا، وشفينا نفوسنا، قاله مجاهد وغيره. قال ابن عباس: أرسل الله تعالى الملائكة تلك الليلة، فآتت تسعة دار صالح، فأتى التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم، فقتلتهم الملائكة رنخا بالحجارة فيرون الحجارة ولا يرون من يرميها. وقال قتادة: خرجوا مسرعين إلى صالح، فسلط عليهم ملك بيده صخرة فقتلهم. وقال السدي: نزلوا على بحرف من الأرض، فأنهار بهم فأهلكهم الله تحته. وقيل: آخفوا في غار قريب من دار صالح، فأنحدرت عليهم صخرة شذختهم جميعا، فهذا ما كان من مكرهم. ومكر الله مجازاتهم على ذلك. ﴿فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ أي بالصيحة التي أهلكتهم. وقد قيل: إن هلاك الكل كان بصيحة جبريل، والأظهر أن التسعة هلكوا بعذاب مفرد، ثم هلك الباقون بالصيحة والدمدمة. وكان الأعمش والحسن وابن أبي إسحاق وعاصم وحزمة والكسائي يقرءون «أنا» بالفتح، وقال ابن الأنباري: فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على «عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ» لأن «أَنَا دَمَرْنَاهُمْ» خبر كان. ويجوز أن تجعلها في موضع رفع على الإتيان للعاقبة. ويجوز أن تجعلها في موضع نصب من قول الفراء، وخفض من قول الكسائي على معنى: بأنا دمرناهم ولأننا دمرناهم. ويجوز أن تجعلها في موضع نصب على الإتيان لموضع «كَيْفَ» فمن هذه المذاهب لا يحسن الوقف على «مَكْرِهِمْ». وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو «إِنَّا دَمَرْنَاهُمْ» بكسر الألف على الاستئناف، فعلى هذا المذهب يحسن الوقف على «مَكْرِهِمْ». قال النحاس: ويجوز أن تنصب «عَاقِبَةُ» على خبر «كان» ويكون «إِنَّا» في موضع رفع على أنها اسم «كان». ويجوز أن تكون في موضع رفع على إضمار مبتدأ تبينا للعاقبة، والتقدير: هي إنا دمرناهم، قال أبو حاتم: وفي حرف أبي «أَنْ دَمَرْنَاهُمْ» تصديقا لفتحها.

قوله تعالى : ﴿ فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا ﴾ قراءة العامة بالنصب على الحال عند الفراء والنحاس ؛ أى خالية عن أهلها خرابا ليس بها ساكن . وقال الكسائى وأبو عبيدة : « خَاوِيَةً » نصب على القطع ؛ مجازه : فتلك بيوتهم الخاوية ، فلما قطع منها الألف واللام نصب على الحال ؛ كقوله : « وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا » . وقرأ عيسى بن عمر ونصر بن عاصم والمجحدى بالرفع على أنها خبر عن « تِلْكَ » و « بُيُوتُهُمْ » بدل من « تِلْكَ » . ويجوز أن تكون « بُيُوتُهُمْ » عطف بيان و « خَاوِيَةً » خبر عن « تِلْكَ » . ويجوز أن يكون رفع « خَاوِيَةً » على أنها خبر ابتداء محذوف ؛ أى هى خاوية ، أو بدل من « بُيُوتُهُمْ » لأن النكرة تبدل من المعرفة . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ بصالح ﴿ وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ الله ويخافون عذابه . قيل : آمن بصالح قدر أربعة آلاف رجل . والباقون خرج بأبدانهم — فى قول مقاتل وغيره — نُحْرَجَ مثل الحصص ؛ وكان فى اليوم الأول أحمر ، ثم صار من الغد أصفر ، ثم صار فى الثالث أسود . وكان عقر الناقة يوم الأربعاء ، وهلاكهم يوم الأحد . قال مقاتل : فقعت تلك الخراجات ، وصاح جبريل بهم خلال ذلك صيحة فغمدوا ، وكان ذلك ضحوة . وخرج صالح بن آمن معه إلى حضرموت ، فلما دخلها مات صالح ؛ فسميت حضرموت . قال الضحاك : ثم بنى الأربعة الآلاف مدينة يقال لها حاضورا ؛ على ما تقدم بيانه فى قصة أصحاب الرس .

قوله تعالى : وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٥٤﴾ أَيْنَكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿٥٥﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ﴿٥٦﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٥٧﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ أى وأرسلنا لوطا ، أو أذكر لوطا . « إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ » وهم أهل سدوم . وقال لقومه : ﴿ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ ﴾ الفعله القبيحة الشنيعة . ﴿ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴾ أنها فاحشة ، وذلك أعظم لذنوبكم . وقيل : يأتى بعضكم بعضا وأنتم تنظرون إليه . وكانوا لا يستترون عتوا منهم وتمردا . ﴿ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ ﴾ أعاد ذكرها لفرط قبحها وشنعها . ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّجْهَلُونَ ﴾ إما أمر التحريم أو العقوبة . واختيار الخليل وسيبويه تخفيف الهمزة الثانية من « أَنْتُمْ » فأما الخط فالسبيل فيه أن يكتب بالفين على الوجوه كلها ؛ لأنها همزة مبتدأة دخلت عليها ألف الاستفهام .

قوله تعالى : ﴿ فَكَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْفُسٌ يَتَطَهَّرُونَ ﴾ أى عن أدبار الرجال . يقولون ذلك استهزاء منهم ؛ قاله مجاهد . وقال قتادة : عابوهم والله بغير عيب بأنهم يتطهرون من أعمال السوء . ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَأَتَهُ قَدَرْنَا مِنَ الْغَايِرِينَ ﴾ وقرأ عاصم « قَدَرْنَا » مخففا والمعنى واحد . يقال قد قدرت الشيء قدرا وقدرا وقدرتة . ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴾ أى من أنذر فلم يقبل الإنذار . وقد مضى بيان هذا فى « الأعراف » و « هود » .

قوله تعالى : قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۚ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ أَمِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ دَارٍ ذَاتِ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ۚ أَوَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ﴿٦٠﴾ أَمِنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۚ أَوَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ﴾ قال الفراء قال أهل المعاني : قيل للوط « قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ » على هلاكهم . وخالف جماعة من العلماء الفراء في هذا وقالوا : هو مخاطبة لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ أى قل الحمد لله على هلاك كفار الأمم الخالية . قال النحاس ، وهذا أولى ، لأن القرآن منزل على النبي صلى الله عليه وسلم ، وكل ما فيه فهو مخاطب به عليه السلام إلا ما لم يصح معناه إلا لغيره . وقيل : المعنى ؛ أى « قُلْ » يا محمد « الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى » يعنى أمته عليه السلام . قال الكاظمي : اصطفاهم الله بمعرفته وطاعته . وقال ابن عباس وسفيان : هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتلو هذه الآيات الناطقة بالبراهين على وحدانيته وقدرته على كل شيء وحكمته ، وأن يستفتح بتحميده والسلام على أنبيائه والمصطفين من عباده . وفيه تعليم حسن ، وتوقيف على أدب جميل ، وبعث على التيمن بالذكور والتبرك بهما ، والاستظهار بمكانهما على قبول ما يلقى إلى السامعين ، وإصغائهم إليه ، وإزالة من قلوبهم المنزلة التي يبغها المستمع . ولقد توارث العلماء والخطباء والوعاظ كابرا عن كابر هذا الأدب ، فحمدوا الله وصلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام كل علم مفاد ، وقبل كل عظة وفي مفتتح كل خطبة ، وتبعهم المترسلون فأجروا عليه أوائل كتبهم في الفتوح والتهاني ، وغير ذلك من الحوادث التي لها شأن .

قوله تعالى : « الَّذِينَ اصْطَفَى » أختار ؛ أى لرسالته وهم الأنبياء عليهم السلام ؛ دليله قوله تعالى : « وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ » . ﴿ اللَّهُ خَيْرٌ ﴾ وأجاز أبو حاتم « اللَّهُ خَيْرٌ » بهمزيين . النحاس : ولا نعلم أحدا تابعه على ذلك ؛ لأن هذه المدة إنما جرى بها فوقا بين الاستفهام والخبر ، وهذه ألف التوقيف ، و « خَيْرٌ » ههنا ليس بمعنى أفضل منك ، وإنما هو مثل قول الشاعر (١) :
أتهجوه ولست له بكفء * فشركا للخيركا الفداء

فالمعنى فالذى فيه الشر منكما للذى فيه الخير الفداء . ولا يجوز أن يكون بمعنى من لأنك إذا قلت : فلان شر من فلان ففي كل واحد منهما شر . وقيل : المعنى ؛ الخير في هذا

(١) هو عسكان بن ثابت رضي الله عنه .

أم في هذا الذي تشركونه في العبادة ! وحكى سيبويه : السعادة أحب إليك أم الشقاء ؟ وهو يعلم أن السعادة أحب إليه . وقيل : هو على بابه من التفضيل ، والمعنى : الله خير أم ما تشركون ؟ أى أثوابه خير أم عقاب ما تشركون . وقيل : قال لهم ذلك ؛ لأنهم كانوا يعتقدون أن في عبادة الأصنام خيراً فخطبهم الله عز وجل على اعتقادهم . وقيل : اللفظ لفظ الاستفهام ومعناه الخبير . وقرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب « يُشْرِكُونَ » بياء على الخبر ، الباقون بالناء على الخطاب ، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم ؛ فكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قرأ هذه [الآية] يقول : " بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم " .

قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ قال أبو حاتم : تقديره ؛ ألهتكم خير أم من خلق السموات والأرض ؛ وقد تقدم . ومعناه : قدر على خلقهن . وقيل : المعنى ؛ أعبادة ما تعبدون من أوثانكم خير أم عبادة من خلق السموات والأرض ؟ . فهو مهردود على ما قبله من المعنى ؛ وفيه معنى التوبيخ لهم ، والتنبيه على قدرة الله عز وجل وعجز آلهتهم . ﴿ فَأَنبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ ﴾ الحديقة البستان الذي عليه حائط . والبهجة المنظر الحسن . قال الفراء : الحديقة البستان المحظر عليه حائط ، وإن لم يكن عليه حائط فهو البستان وليس بحديقة . وقال قتادة وعكرمة : الحدائق النخل ذات بهجة ، والبهجة الزينة والحسن ؛ يبهج به من رآه . ﴿ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ﴾ « ما » للنفي ومعناه الحظر والمنع من فعل هذا ؛ أى ما كان للبشر ، ولا يتهيأ لهم ، ولا يقع تحت قدرتهم ، أن ينبتوا شجرها ؛ إذ هم عاجزة عن مثلها ، لأن ذلك إخراج الشيء من العدم إلى الوجود .

قلت : وقد يستدل من هذا على منع تصوير شيء سواء كان له روح أم لم يكن ؛ وهو قول مجاهد . ويعضده قوله صلى الله عليه وسلم : " قال الله عز وجل ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً تكلّف فليخلقوا ذرة أو ليخلقوا حبة أو ليخلقوا شعيرة " رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة ؛ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول " قال الله عز وجل " فذكره ؛ فعم بالدم والتهديد والتقبيح كل من تعاطى تصوير شيء مما خلقه الله وضاهاه في التشبيه في خلقه

فما أنفرد به سبحانه من الخلق والاختراع وهذا واضح . وذهب الجمهور إلى أن تصوير ما ليس فيه روح يحوز هو والاكتساب به . وقد قال ابن عباس للذي سأله أن يصنع الصور : إن كنت لابد فاعلا فاصنع الشجر وما لا نفس له ؛ خرج مسلم أيضا . والمنع أولى والله أعلم لما ذكرنا . وسيأتى لهذا مزيد بيان في « سبأ » إن شاء الله تعالى . ثم قال على جهة التوبيخ : ﴿ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ ﴾ أى هل معبود مع الله يعينه على ذلك . ﴿ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ ﴾ بالله غيره . وقيل : « يَعِدُونَ » عن الحق والقصد ؛ أى يكفرون . وقيل : « أَلَيْسَ » مرفوع بـ « مع » تقديره : أفع الله وإلهم إله . والوقف على « مع الله » حسن .

قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا ﴾ أى مستقرا . ﴿ وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا ﴾ أى وسطها مثل « وَجَعَلْنَا خِلَالَهَا نَهْرًا » . ﴿ وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي ﴾ يعنى جبالا ثوابت تمسكها وتمنعها من الحركة . ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ﴾ مانعا من قدرته لئلا يختلط الأجاج بالعذب . وقال ابن عباس : سلطانا من قدرته فلا هذا يغير ذاك ولا ذاك يغير هذا . والحجز المنع . ﴿ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ ﴾ أى إذا ثبت أنه لا يقدر على هذا غيره فلم يعبدون مالا يضر ولا ينفع . ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ يعنى كأنهم يجهلون الله فلا يعلمون ما يجب له من الوجدانية .

قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَدْكُرُونَ ﴾ ﴿ ٦٢ ﴾ ﴿ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيْحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ﴿ ٦٣ ﴾ ﴿ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ﴿ ٦٤ ﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ اَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ قال ابن عباس : هو ذو الضرورة المجهود . وقال السدي : الذي لا حول له ولا قوة . وقال ذو النون : هو الذي قطع العلائق عما دون الله . وقال أبو جعفر وأبو عثمان النيسابوري : هو المفلس . وقال سهل ابن عبد الله : هو الذي إذا رفع يديه إلى الله داعيا لم يكن له وسيلة من طاعة قدّمها . وجاء رجل إلى مالك بن دينار فقال : أنا أسألك بالله أن تدعولي فأنا مضطر؛ قال : إذا فأسأله فإنه يجيب المضطر إذا دعاه . قال الشاعر :

وإِنِّي لَأَدْعُو اللَّهَ وَالْأَمْرُ ضَيِّقٌ * عَلَىٰ فَا يَنفَكُ أَنْ يَتَفَرَّجَا
وَرُبَّ أَخٍ سَدَّتْ عَلَيْهِ وَجُوهُهُ * أَصَابَ لَهَا مَا دَعَا اللَّهَ مَخْرَجَا

الثانية — وفي مسند أبي داود الطيالسي عن أبي بكرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعاء المضطر : ” اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله لا إله إلا أنت “ .

الثالثة — ضمن الله تعالى إجابة المضطر إذا دعاه ، وأخبر بذلك عن نفسه ؛ والسبب في ذلك أن الضرورة إليه بالجماء ينشأ عن الإخلاص ، وقطع القلب عما سواه ؛ والإخلاص عنده سبحانه موقع وذمة ، وجد من مؤمن أو كافر ، طائع أو فاجر ؛ كما قال تعالى : « حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ » وقوله : « فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ » فأجابهم عند ضرورتهم ووقوع إخلاصهم ، مع علمه أنهم يعودون إلى شركهم وكفرهم . وقال تعالى : « فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » فيجيب المضطر لموضع اضطرابه وإخلاصه . وفي الحديث : ” ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد على ولده “ ذكره صاحب الشهاب ؛ وهو حديث صحيح . وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لمعاذ لما وجهه إلى أرض اليمن ” وأتق دعوة المظلوم فليس بينها وبين الله حجاب “

وفي كتاب الشهاب : ” اتقوا دعوة المظلوم فإنها تحمل على الغمام فيقول الله تبارك وتعالى وعزتي وجلالي لأنصرنك ولو بعد حين “ وهو صحيح أيضا . وخرج الأجرى من حديث أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” فإني لا أردّها ولو كانت من فم كافر “ فيجيب المظلوم لموضع إخلاصه بضرورته بمقتضى كرمه ، وإجابة لإخلاصه وإن كان كافرا ، وكذلك إن كان فاجرا في دينه ، ففجور الفاجر وكفر الكافر لا يعود منه نقص ولا وهن على مملكة سيده ، فلا يمنعه ما قضى للضطر من إجابته . وفسر إجابة دعوة المظلوم بالنصرة على ظالمه بما شاء سبحانه من قهر له ، أو اقتصاص منه ، أو تسليط ظالم آخر عليه يقهره كما قال عز وجل : « وَكَذَلِكَ نُؤَيِّنُ بِعَظْمِ الظَّالِمِينَ بَعْضًا » وأكد سرعة إجابتها بقوله : ” تُحْمَلُ عَلَى الْغَمَامِ “ ومعناه والله أعلم أن الله عز وجل يوكل ملائكته بتلقي دعوة المظلوم وبحملها على الغمام ، فيخرجوا بها إلى السماء ، والسماء قبلة الدعاء ليراها الملائكة كلهم ، فيظهر منه معاونته المظلوم ، وشفاعة منهم له في إجابة دعوته ، رحمة له . وفي هذا تحذير من الظلم جملة ، لما فيه من سخط الله ومعصيته ومخالفة أمره ، حيث قال على لسان نبيه في صحيح مسلم وغيره : « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرّما فلا تظالموا » الحديث . فالمظلوم مضطرب ، ويقرب منه المسافر ؛ لأنه منقطع عن الأهل والوطن ، منفرد عن الصديق والحميم ، لا يسكن قلبه إلى مسعد ولا معين لغربته ، فتصدق ضرورته إلى المولى ، فيخلص إليه في الجلاء ، وهو المحبب للضطر إذا دعاه ، وكذلك دعوة الوالد على ولده ، لا تصدر منه مع ما يعلم من حنته عليه وشفقته ، إلا عند تكامل عجزه عنه ، وصدق ضرورته ، وإيأسه عن برّ ولده ، مع وجود أذيته ، فيسرع الحق إلى إجابته .

قوله تعالى : « وَيَكْشِفُ السُّوءَ » أي الضر . وقال الكلبي : الجور . « وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ » أي سكانها يهلك قوما وينشئ آخرين . وفي كتاب النقاش : أي ويجعل أولادكم خلفا منكم . وقال الكلبي : خلفا من الكفار ينزلون أرضهم ، وطاعة الله بعد كفرهم . « أَلَا مَعَ اللَّهِ » على جهة التوبيخ ؛ كأنه قال أمع الله ويلكم إله ؛ فـ « إله » مرفوع بـ « مع » .

ويجوز أن يكون مرفوعا بإضمار إله مع الله يفعل ذلك فتعبدوه . والوقف على « مع الله » حسن . (قَالُوا مَا تَدْعُوْنَ) قرأ أبو عمرو وهشام ويعقوب ■ يَدْعُوْنَ « بالياء على الخبر ، كقوله : « بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » و « تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ » فأخبر فيما قبلها وبعدها ، واختاره أبو حاتم . الباقون بالتاء خطا با لقوله : « وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ » .

قوله تعالى : (أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ) أى يرشدكم الطريق (فِي ظُلُمَاتٍ لَّيْلٍ وَالْبَحْرِ) إذا سافرتكم إلى البلاد التي تتوجهون إليها بالليل والنهار . وقيل : وجعل مفاوز البر التي لا أعلام لها ، ولجج البحار كأنها ظلمات ؛ لأنه ليس لها علم يهتدى به . (وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيَّاحَ تُنَشِّرُ بِهِ دُمُومَ رَحْمَتِهِ) أى قدام المطر باتفاق أهل التأويل . (أَلَا اللَّهُ مَعَ اللَّهِ) يفعل ذلك ويعينه عليه . (تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ) من دونه .

قوله تعالى : (أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ) كانوا يقولون أنه الخالق الزايق فالزمهم الإعادة ؛ أى إذا قدر على الابتداء فمن ضرورته القدرة على الإعادة ، وهو أهون عليه . (أَلَا اللَّهُ مَعَ اللَّهِ) يخلق ويرزق ويبدئ ويعيد . (قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ) أى حجتكم أن لى شريكا ، أو حجتكم فى أنه صنع أحد شيئا من هذه الأشياء غير الله (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) .

قوله تعالى : قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٦٥﴾ بَلِ أَدْرَكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهَا بَلْ هُمْ مِّنْهَا عَمُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ) . وعن بعضهم : أخفى غيبه على الخلق ، ولم يطلع عليه أحد لئلا يأمن أحد من عبده مكره . وقيل : نزلت فى المشركين حين سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن قيام الساعة . و « مَنْ » فى موضع رفع ؛ والمعنى : قل لا يعلم أحد الغيب إلا الله ؛ فإنه بدل من « مَنْ » قاله الزجاج .

(١) « نشرا » بالنون على قراءة نافع . وفيه سبع قراءات ؛ راجع ج ٧ ص ٩٢٢ طبعة أولى أو ثانية .

الفراء : وإنما رفع ما بعد « إلا » لأن ما قبلها بحمد ، كقوله : ما ذهب أحد إلا أبوك ؛ والمعنى واحد . قال الزجاج : ومن نصب نصب على الاستثناء ؛ يعنى فى الكلام . قال النحاس : وسمعه يحتج بهذه الآية على من صدق منجماً ؛ وقال : أخاف أن يكفر بهذه الآية . قلت : وقد مضى هذا فى « الأنعام » مستوفى . وقالت عائشة : من زعم أن محمداً يعلم ما فى غد فقد أعظم على الله الفرية ؛ والله تعالى يقول : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ » نرجه مسلم . وروى أنه دخل على الحجاج منجماً فأعتقله الحجاج ، ثم أخذ حصيات فعدهن ، ثم قال : كم فى يدي من حصاة ؟ فحسب المنجّم ثم قال : كذا ؛ فأصاب . ثم أعتقله فأخذ حصيات لم يعدن فقال : كم فى يدي ؟ فحسب فأخطأ ثم حسب فأخطأ ؛ ثم قال : أيها الأمير أظنك لا تعرف عددها ؛ قال : لا . قال : فإني لا أصيب . قال : فما الفرق ؟ قال : إن ذلك أحصيته فخرج عن حد الغيب ، وهذا لم تحصه فهو غيب (٢) و « لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ » وقد مضى هذا فى « آل عمران » والحمد لله .

قوله تعالى : (بَلْ أَدَارِكُهُمُ فِي الْآخِرَةِ) هذه قراءة أكثر الناس منهم حاصم وشيبة ونافع ويحيى بن وثاب والأعمش وحزرة والكسائي . وقرأ أبو جعفر وأبن كثير وأبو عمرو وحميد « بَلْ أَدْرَكُ » من الإدراك . وقرأ عطاء بن يسار وأخوه سليمان بن يسار والأعمش (٣) « بَلْ أَدْرَكُ » غير مهموز مشدداً . وقرأ ابن محيصن « بَلْ أَدْرَكُ » على الاستفهام . وقرأ ابن عباس « بَلْ » بإثبات الياء « أَدَارَكُ » بهمزة قطع والdal مشددة وألف بعدها ؛ قال النحاس : وإسناده إسناد صحيح ، هو من حديث شعبة يرفعه إلى ابن عباس . وزعم هرون القارئ أن قراءة أبي « بَلْ تَدَارِكُهُمُ » . القراءة الأولى والأخيرة معناهما واحد ؛ لأن أصل « أَدَارَكُ » تدارك ؛ أدغمت الdal فى التاء وجىء بألف الوصل ؛ وفى معناه قولان : أحدهما أن المعنى تكامل علمهم فى الآخرة ؛ لأنهم رأوا كل ما وعدوا به معاينة فتكامل علمهم

(١) راجع ج ٧ ص ١ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٤ ص ١٧ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) لم تذكر كتب التفسير الأخرى الأعمش فى هذه القراءة . ولعل هذه رواية أخرى عنه غير الرواية المتقدمة .

به . والقول الآخر أن المعنى : بل نتابع علمهم اليوم في الآخرة ؛ فقالوا تكون وقالوا لا تكون .
 القراءة الثانية فيها قولان : أحدهما أن معناه بكل في الآخرة ؛ وهو مثل الأول ؛ قال مجاهد :
 معناه يدرك علمهم في الآخرة ويعلمونها إذا عاينوها حين لا ينفعهم علمهم ؛ لأنهم كانوا
 في الدنيا مكذّبين . والقول الآخر أنه على معنى الإنكار ؛ وهو مذهب أبي إسحق ؛ وأستدل
 على صحة هذا القول بأن بعده « بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ » أى لم يدرك علمهم علم الآخرة . وقيل :
 بل ضل وغاب علمهم في الآخرة فليس لهم فيها علم . القراءة الثالثة « بَلْ أَدْرَكَ » فهى بمعنى
 « بَلْ أَدَارَكَ » وقد يجرى أفتعل وتفاعل بمعنى ؛ ولذلك صحّ ازدوجوا حين كان بمعنى
 تراوجوا . القراءة الرابعة ليس فيها إلا قول واحد يكون فيه معنى الإنكار ؛ كما تقول : أنا
 قاتلتك ؟ ! فيكون المعنى لم يدرك ؛ وعليه ترجع قراءة ابن عباس ؛ قال ابن عباس :
 « بَلَى أَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ » أى لم يدرك . قال الفراء : وهو قول حسن كأنه وجهه إلى
 الاستهزاء بالمكذّبين بالبعث ، كقولك لرجل تكذّبه : بلى لعمرى قد أدركت السلف فأنت
 تروى ما لا أروى ! وأنت تكذّبه . وقراءة سابعة : « بَلْ أَدْرَكَ » بفتح اللام ؛ عدل إلى
 الفتحة لخفتها . وقد حكى نحو ذلك عن قطرب فى « قَمَّ اللَّيْل » فإنه عدل إلى الفتح .
 وكذلك و (بع الثوب) ونحوه . وذكر الزمخشري فى الكتاب : وقرئ « بَلْ أَدْرَكَ » بهمزتين
 « بَلْ أَدْرَكَ » باللف بينهما « بَلَى أَدْرَكَ » « أَمْ تَدَارَكَ » « أَمْ أَدْرَكَ » فهذه ثلث عشرة
 قراءة ، ثم أخذ يعلّل وجوه القراءات وقال : فإن قلت فما وجه قراءة « بَلْ أَدْرَكَ » على الاستفهام ؟
 قلت : هو استفهام على وجه الإنكار لإدراك علمهم ، وكذلك من قرأ « أَمْ أَدْرَكَ » و « أَمْ
 تَدَارَكَ » لأنها أم التى بمعنى بل والهمزة ، وأما من قرأ « بَلَى أَدْرَكَ » على الاستفهام فعناه
 بلى يشعرون متى يبعثون ، ثم أنكر علمهم بكونها ، وإذا أنكر علمهم بكونها لم يتحصل لهم شعور
 وقت كونها ؛ لأن العلم بوقت الكائن تابع للعلم بكون الكائن . « فى الآخرة » فى شأن الآخرة
 ومعناها . « بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا » أى فى الدنيا . « بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ » أى بقلوبهم واحد هم .
 وقيل : عَمٍ ؛ وأصله عميون حذفوا الياء لالتقاء الساكنين ولم يحز تحريكها لنقل الحركة فيها .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا أَنْبَا
لَمْخْرُجُونَ ﴿٦٧﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا
إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا) يعني مشركى مكة . (إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا أَنْبَا)
لَمْخْرُجُونَ (هكذا يقرأ نافع هنا وفى سورة « العنكبوت » . وقرأ أبو عمرو باستفهامين إلا أنه
خفف الهمزة . وقرأ عاصم وحمة أيضا باستفهامين إلا أنهما حققا الهمزتين ، وكل ما ذكرناه
فى السورتين جميعا واحد . وقرأ الكسائى وآبن عامر ورويس ويعقوب « أَيْدَا » بهزتين
« إِنَّنَا » بنونين على الخبر فى هذه السورة ، وفى سورة « العنكبوت » باستفهامين ؛ قال
أبو جعفر النحاس : القراءة « إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا أَنْبَا لَمْخْرُجُونَ » موافقة للخط « حسنة ،
وقد عارض فيها أبو حاتم فقال وهذا معنى كلامه : « إذا » ليس باستفهام و « أَنْبَا » استفهام
وفيه « إِنْ » فكيف يجوز أن يعمل ما فى حيز الاستفهام فيما قبله ؟ ! وكيف يجوز أن يعمل
ما بعد « إِنْ » فيما قبلها ؟ ! وكيف يجوز غدا أن زيدا خارج ؟ ! فإذا كان فيه استفهام
كان أبعد ، وهذا إذا سئل عنه كان مشكلا لما ذكره . وقال أبو جعفر : وسمعت محمد بن
الوليد يقول : سألنا أبا العباس عن آية من القرآن صعبة مشكلة ، وهى قول الله تعالى :
« وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُرِّقَتْ كُلُّ مُرِّقٍ إِنَّكُمْ لَعِنَى خَلْقٍ جَدِيدٍ »
فقال : إن عمل فى « إذا » « ينبئكم » كان محالا ؛ لأنه لا ينبئهم ذلك الوقت ، وإن عمل فيه
ما بعد « إِنْ » كان المعنى صحيحا وكان خطأ فى العربية أن يعمل ما قبل « إِنْ » فيما بعدها ؛
وهذا سؤال بين رأيت أن يذكر فى السورة التى هو فيها ؛ فأما أبو عبيد فال إلى قراءة نافع
ورد على من جمع بين استفهامين ، وأستدل بقوله تعالى : « أَفَلَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَمْ تَتْلُوا عَلَى
أَعْقَابِكُمْ » وبقوله تعالى : « أَفَلَنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ » وهذا الرد على أبى عمرو وعاصم وحمة

(١) قال ابن عطية : (ممدود الألف) ومثله فى « البحر » و « روح المعاني » .

وطلحة والأعرج لا يلزم منه شيء، ولا يشبه ما جاء به من الآية شيئاً؛ والفرق بينهما أن الشرط وجوابه بمنزلة شيء واحد؛ ومعنى « أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ » أفان مت خلدوا . ونظير هذا أزيد منطلق، ولا يقال : أزيد منطلق؛ لأنها بمنزلة شيء واحد وليس كذلك الآية؛ لأن الثاني جملة قائمة بنفسها فيصالح فيها الاستفهام، والأول كلام يصلح فيه الاستفهام؛ فأما من حذف الاستفهام من الثاني وأثبتته في الأول فقرأ « أَئِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاءُنَا إِنَّا » لحذفه من الثاني؛ لأن في الكلام دليلاً عليه بمعنى الإنكار .

قوله تعالى : (لَقَدْ وُعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ)^(١) تقدم في سورة « المؤمنين » . وكانت الأنبياء يقرَّبون أمر البعث مبالغة في التحذير؛ وكل ما هو آت فقريب .

قوله تعالى : قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٧٠﴾ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٧١﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : (قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ) أى « قُلْ » لهؤلاء الكفار « سِيرُوا » في بلاد الشام والحجاز واليمن . (فَانظُرُوا) أى بقلوبكم وبصائركم (كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ) المكذبين لرسولهم . (وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ) أى على كفار مكة أن لم يؤمنوا (وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ)^(٢) في حرج (مِمَّا يَمْكُرُونَ) نزلت في المستهزئين الذين أقسموا عقاب مكة وقد تقدم ذكركم . وقرئ « فِي ضَيْقٍ » بالكسر وقد مضى في آخر « النحل »^(٣) . (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) أى وقت يحييتنا العذاب بتكذيبنا (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) .

(١) راجع ج ١٢ ص ١٤٥ طبعة أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٥٨ طبعة أول أو ثانية .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٠٣ طبعة أول أو ثانية .

قوله تعالى : قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٧٢﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَئِنْ أَكْثَرْتَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٤﴾ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ ﴾ أى أقرب لكم ودنا منكم ﴿ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ﴾ أى من العذاب ؛ قاله ابن عباس . وهو من ردفه إذا تبعه وجاء فى أثره ؛ وتكون اللام أدخلت لأن المعنى أقرب لكم ودنا لكم . أو تكون متعلقة بالمصدر . وقيل : معناه معكم . وقال ابن شجرة : تبعكم ؛ ومنه ردف المرأة ؛ لأنه تبع لها من خلفها ؛ ومنه قول أبى ذؤيب :

عاد السوادُ بياضاً فى مفارقة * لا مرحباً بياض الشيب إذ ردفاً

قال الجوهري : وأردفه أسر لغة فى ردفه ، مثل تبعه وأتبعه بمعنى ؛ قال خزيمة بن مالك بن نهد :

إذا الجوزاء أردفت الثريا ■ ظننت بال فاطمة الظنوناً

يعنى فاطمة بنت يذكر بن عترة أحد القارطين . وقال الفراء : « رَدِفَ لَكُمْ » دنا لكم ولهذا قال « لَكُمْ » . وقيل : ردفه ورَدِفَ له بمعنى فتراد اللام للتوكيد ؛ عن الفراء أيضا . كما تقول نقدته ونقدت له ، وكلته ووزنته ، وكلت له ووزنت له ؛ ونحو ذلك . « بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ » من العذاب فكان ذلك يوم بدر . وقيل : عذاب القبر . ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ ﴾ فى تأخير العقوبة وإدراك الرزق ﴿ وَلَئِنْ أَكْثَرْتَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ فضله ونعمه .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ ﴾ أى تخفى صدورهم ﴿ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ يظهرون من الأمور . وقرأ ابن محيصن وحيد « مَا تُكِنُّ » من كُنْتُ الشيء إذا سترته هنا . وفى « القصص » تقديره : ما تُكِنُّ صدورهم عليه ؛ وكأن الضمير الذى فى الصدور كالجسم الساتر . ومن قرأ « تُكِنُّ » فهو المعروف ؛ يقال : أكننت الشيء إذا أخفيت فى نفسك .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ قال الحسن : الغائبة هنا القيامة . وقيل : ما غاب عنهم من عذاب السماء والأرض ؛ حكاه النقاش . وقال ابن شجرة : الغائبة هنا جميع ما أخفى الله تعالى عن خلقه وغيبه عنهم ، وهذا عام . وإنما دخلت الهاء في « غَائِبَةٍ » إشارة إلى الجمع ؛ أي ما من خصلة غائبة عن الخلق إلا والله عالم بها قد أثبتنا في أم الكتاب عنده ، فكيف يخفى عليه ما يسر هؤلاء وما يعلنونه . وقيل : أي كل شيء هو مثبت في أم الكتاب يخرج له للأجل المؤجل له ؛ فالذي يستعجلونه من العذاب له أجل مضروب لا يتأخر عنه ولا يتقدم عليه . والكتاب اللوح المحفوظ أثبت الله فيه ما أراد ليعلم بذلك من يشاء من ملائكته .

قوله تعالى : إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٨﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُم بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٧٩﴾ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴿٨٠﴾ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٨١﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَدَىٰ الْعُغْيَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِعَآيِلَتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ وذلك أنهم اختلفوا في كثير من الأشياء حتى لعن بعضهم بعضا فزلت . والمعنى : إن هذا القرآن يبين لهم ما اختلفوا فيه لو أخذوا به ، وذلك ما حرّفوه من التوراة والإنجيل ، وما سقط من كتبهم من الأحكام . ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ يعني القرآن ﴿ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ خص المؤمنين لأنهم المستفعدون به . ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُم بِحُكْمِهِ ﴾ أي يقضي بين بني إسرائيل فيما اختلفوا فيه في الآخرة ، فيجازى المحق والمبطل . وقيل : يقضي بينهم في الدنيا فيظهر ما حرّفوه . ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ ﴾ المنيع الغالب الذي لا يرد أمره ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ الذي لا يخفى عليه شيء .

قوله تعالى : ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ أى فوض إليه أمرك واعتمد عليه ؛ فإنه ناصرك .
 ﴿ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ أى الظاهر . وقيل : المظهر لمن تدبر وجه الصواب . ﴿ إِنَّكَ
 لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى ﴾ يعنى الكفار لتركهم التدبر ؛ فهم كالموتى لا حس لهم ولا عقل . وقيل :
 هذا فيمن علم أنه لا يؤمن . ﴿ وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ ﴾ يعنى الكفار الذين هم بمنزلة الصم
 عن قبول المواعظ ؛ فإذا دعوا إلى الخير أعرضوا وولوا كأنهم لا يسمعون ؛ نظيره « صم بكم عني »
 كما تقدم . وقرأ ابن محيصن وحيد وابن كثير وابن أبي إسحق وعباس عن أبي عمرو « وَلَا يُسْمِعُ »
 بفتح الياء والميم « الصُّمَّ » رفعا على الفاعل . الباقون « تُسْمِعُ » مضارع أسمعت « الصُّمَّ » نصبا .
 مسألة — وقد احتجت عائشة رضى الله عنها فى إنكارها أن النبي صلى الله عليه وسلم
 أسمع موتى بدر بهذه الآية ؛ فنظرت فى الأمر بقياس عقلى ووقفت مع هذه الآية . وقد صح
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَا أَتَمَّ بِأَسْمَعٍ مِنْهُمْ » قال ابن عطية : فيشبهه أن قصة
 بدر نرق عادة لمحمد صلى الله عليه وسلم فى أن رد الله إليهم إدراكا سمعوا به مقالته ولولا
 إخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسماعهم لحملنا نداءه إليهم على معنى التوبيخ لمن بقى من
 الكفرة ، وعلى معنى شفاء صدور المؤمنين .

قلت : روى البخارى رضى الله عنه ؛ حدثنى عبد الله بن محمد سمع رَوْحَ بن عُبَادَةَ قال
 حدثنا سعيد بن أبى عَرُوبَةَ عن قتادة قال : ذكر لنا أنس بن مالك عن أبى طلحة أن نبيَّ
 الله صلى الله عليه وسلم أمر يوم بدر بأربعة وعشرين رجلا من صناديد قريش فُقِدُوا فى طَوَى
 من أطواء بدر خَبِثَتْ مُخْبِتٌ ، وكان إذا ظهر على قوم أقام بالعرصة ثلاث ليال ، فلما كان
 ببدر اليوم الثالث أمر براحلته فشَدَّ عليها رحلها ثم مشى وتبعه أصحابه ، قالوا : ما نرى ينطلق
 إلا لبعض حاجته ، حتى قام على شفير الرِّكْيِ ، فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم يا فلانُ بنَ
 فلان ويا فلانُ بنَ فلان أيسركم أنكم أطعمتم الله ورسوله ؛ فإننا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا
 فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا ؛ قال فقال عمر : يا رسول الله ! ما تكلم من أجساد لا أرواح
 لها ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم « والذى نفس محمد بيده ما أتم بأسمع لما أقول منهم » قال
 قتادة : أحياهم الله حتى أسمعههم قوله توبيخا وتصغيرا ونقمة وحسرة وندما . نرجه مسلم

أيضا . قال البخارى : حدثني عثمان قال حدثنا عبدة عن هشام عن أبيه عن ابن عمر قال : وقف النبي صلى الله عليه وسلم على قليب بدر فقال : «هل وجدتم ما وعد ربكم حقا» ثم قال : «إنهم الآن يعلمون أن الذى كنت أقول لهم هو الحق» ثم قرأت^(١) : إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى « حتى قرأت الآية . وقد عورضت هذه الآية بقصة بدر وبالسلام على القبور ، وبما روى فى ذلك من أن الأرواح تكون على شفير القبور فى أوقات ، وبأن الميت يسمع قرع النعال إذا أنصرفوا عنه ، إلى غير ذلك . فلو لم يسمع الميت لم يُسلم عليه . وهذا واضح وقد بيناه فى كتاب «التذكرة» .

قوله تعالى : (وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ) أى كفرهم ؛ أى ليس فى وسعك خلق الإيمان فى قلوبهم . وقرأ حمزة : وَمَا أَنْتَ تَهْدِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ « كقوله : أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمَى » . الباقون : « بهادى العُمى » وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم وفى « الروم » مثله . وكلهم وقف على « بهادى » بالياء فى هذه السورة وبغير ياء فى « الروم » أتباعا للصحف إلا يعقوب فإنه وقف فيها جميعا بالياء . وأجاز الفراء وأبو حاتم « وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى » وهى الأصل . وفى حرف عبد الله « وَمَا أَنْ تَهْدِي الْعُمَى » . (إِنْ تَسْمِعُ) أى ما تسمع . (إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا) قال ابن عباس : أى إلا من خلقتة للسعادة فهم مخلصون فى التوحيد .

قوله تعالى : وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِعَآيَتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٨٢﴾ وَيَوْمَ نَخْشِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِعَآيَتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٨٣﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ قَالَ أَكَذَّبْتُم بِعَآيَتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْ آذًا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨٤﴾ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٨٥﴾ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا آلَ الْيَمَلِ لِبَسَاتِنَا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّا فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٨٦﴾

(١) أى عائشة رضى الله عنها .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ ﴾ اختلف في معنى وقع القول وفي الدابة ؛ فقيس : معنى « وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ » وجب الغضب عليهم ؛ قاله قتادة . وقال مجاهد : أى حق القول عليهم بأنهم لا يؤمنون . وقال ابن عمر وأبو سعيد الخدرى رضى الله عنهما : إذا لم يأمروا بالمعروف وينهوا عن المنكر وجب السخط عليهم . وقال عبد الله بن مسعود : وقع القول يكون بموت العلماء ، وذهاب العلم ، ورفع القرآن . قال عبدالله : أكثروا تلاوة القرآن قبل أن يُرفع ، قالوا هذه المصاحف تُرفع فكيف بما في صدور الرجال ؟ قال : يُسرَى عليه ليلا فيصيحون منه قفرا ، وينسون لا إله إلا الله ، ويقعون في قول الجاهلية وأشعارهم ؛ وذلك حين يقع القول عليهم .

قلت : أسنده أبو بكر البزار قال حدثنا عبد الله بن يوسف الثقفى قال حدثنا عبد المجيد ابن عبد العزيز عن موسى بن عبيدة عن صفوان بن سليم عن ابن لعبدالله بن مسعود رضى الله عنه عن أبيه أنه قال : أكثروا من زيارة هذا البيت من قبل أن يُرفع وينسى الناس مكانه ؛ وأكثروا تلاوة القرآن من قبل أن يُرفع ؛ قالوا : يا أبا عبد الرحمن هذه المصاحف تُرفع فكيف بما في صدور الرجال ؟ قال : فيصيحون فيقولون كما نتكلم بكلام ونقول قولاً فيرجعون إلى شعر الجاهلية وأحاديث الجاهلية ، وذلك حين يقع القول عليهم . وقيل : القول هو قوله تعالى : « وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ » فوقع القول وجوب العقاب على هؤلاء ، فإذا صاروا إلى حد لا تقبل توبتهم ولا يولد لهم ولد مؤمن فحينئذ تقوم القيامة ؛ ذكره القشيري . وقول سادس : قالت حفصة بنت سيرين سألت أبا العالية عن قول الله تعالى : « وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ » فقال : أوحى الله إلى نوح « إِنَّهُ أَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ » وكأنما كان على وجهى غطاء فكشف . قال النحاس : وهذا من حسن الجواب ؛ لأن الناس ممتحنون ومؤخرون لأن فيهم مؤمنين وصالحين ، ومن قد علم الله عز وجل أنه سيؤمن ويتوب ؛ فلهذا أمهلوا وأمرنا بأخذ الجزية ، فإذا زال هذا وجب القول عليهم ، فصاروا كقوم نوح حين قال الله تعالى : « إِنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ » .

قلت : وجمع الأقوال عند التأمل ترجع إلى معنى واحد . والدليل عليه آخر الآية « إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ » وقرئ « أَنَّ » بفتح الهمزة وسيأتي . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها [لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا] طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض » وقد مضى . واختلاف في تعيين هذه الدابة وصفتها ومن أين تخرج أختلافا كثيرا ؛ قد ذكرناه في كتاب « التذكرة » ونذكره هنا إن شاء الله تعالى مستوفى . فأقول الأقوال أنه فصيل ناقة صالح وهو أصحها — والله أعلم — لما ذكره أبو داود الطيالسي في مسنده عن حذيفة قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدابة فقال : « لها ثلاث خرجات من الدهر فتخرج في أقصى البادية ولا يدخل ذكرها القرية — يعني مكة — ثم تكمن زمانا طويلا ثم تخرج نرجة أخرى دون ذلك فيقشود ذكرها في البادية ويدخل ذكرها القرية » يعني مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثم بينا الناس في أعظم المساجد على الله حرمة خيرها وأكرمها على الله المسجد الحرام لم يرعهم إلا وهى ترغو بين الركن والمقام تنفض عن رأسها التراب فأرفض الناس منها شتى ومعاً وثبتت عصاها من المؤمنين وعرفوا أنهم لن يعجزوا الله فبدأت بهم بغلت وجوهمهم حتى جعلتها كأنها الكوكب الدرى وولت في الأرض لا يدركها طالب ولا ينجو منها هارب حتى إن الرجل ليتعوذ منها بالصلاة فتأتيه من خلفه فتقول يا فلان الآن تصلى فتقبل عليه فتسمه في وجهه ثم تنطلق ويشترك الناس في الأموال ويصطلحون في الأمصار يعرف المؤمن من الكافر حتى إن المؤمن يقول يا كافر أقض حقى » وموضع الدليل من هذا الحديث أنه الفصيل قوله : « وهى ترغو » والرغاء إنما هو للإبل ؛ وذلك أن الفصيل لما قتلت الناقة هرب فأنتح له حجر فدخل في جوفه ثم أنطبق عليه ، فهو فيه حتى يخرج بإذن الله عز وجل . وروى أنها دابة مزغبة شعراء ، ذات قوائم طولها ستون ذراعا ، ويقال إنها الجساسة ؛ وهو قول عبد الله بن عمر . وروى عن ابن عمر أنها على خلقة الآدميين ؛ وهى فى السحاب وقوائمها فى الأرض . وروى أنها جمعت من خلق

(١) الزيادة من صحيح مسلم .

كل حيوان . وذكر الماوردي والثعلبي رأسها رأس ثور ، وعينها عين خنزير ، وأذنها أذن فيل ، وقرنها قرن أيل ، وعنقها عنق نعامة ، وصدرها صدر أسد ، ولونها لون نمر ، وخصرتها خاصرة هرة ، وذنبها ذنب كبش ، وقوائمها قوائم بعير بين كل مفصل ومفصل اثنا عشر ذراعا — الزمخشري : بذراع آدم عليه السلام — ويخرج معها عصا موسى وخاتم سليمان ، فتكت في وجه المسلم بعصا موسى نكتة بيضاء فيبيض وجهه ، وتكت في وجه الكافر بخاتم سليمان عليه السلام فيسود وجهه ، قاله ابن الزبير رضي الله عنهما . وفي كتاب النقاش عن ابن عباس رضي الله عنهما : إن الدابة الثعبان المشرف على جدار الكعبة التي أقتلتها العقاب حين أرادت قريش بناء الكعبة . وحكى الماوردي عن محمد بن كعب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه سئل عن الدابة فقال : أما والله ما لها ذنب وإن لها للحية . قال الماوردي : وفي هذا القول منه إشارة إلى أنها من الإنس وإن لم يصرح به .

قلت : ولهذا — والله أعلم — قال بعض المتأخرين من المفسرين : إن الأقرب أن تكون هذه الدابة إنسانا متكلمنا يناظر أهل البدع والكفر ويجادهم لينقطعوا ، فيهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حي — بينة . قال شيخنا الإمام أبو العباس أحمد بن عمر القرطبي في كتاب المفهم له : وإنما كان عند هذا القائل الأقرب لقوله تعالى : « تُكَلِّمُهُمْ » وعلى هذا فلا يكون في هذه الدابة آية خاصة خارقة للعادة ، ولا تكون من جملة العشر الآيات المذكورة في الحديث ؛ لأن وجود المناظرين والمحتجين على أهل البدع كثير ، فلا آية خاصة بها فلا ينبغي أن تذكر مع العشر ، وترتفع خصوصية وجودها إذا وقع القول ، ثم فيه العدول عن تسمية هذا الإنسان المناظر الفاضل العالم الذي على أهل الأرض أن يسموه بأسم الإنسان أو بالعالم أو بالإمام إلى أن يسمى بدابة ؛ وهذا خروج عن عادة الفصحاء ، وعن تعظيم العلماء ، وليس ذلك دأب العقلاء ؛ فالأولى ما قاله أهل التفسير ، والله أعلم بحقائق الأمور .

قلت — قد رفع الإشكال في هذه الدابة ما ذكرناه من حديث حذيفة فليعتمد عليه . واختلف من أى موضع تخرج ، فقال عبدالله بن عمر : تخرج من جبل الصفا بمكة ؛ يتصدع فتخرج منه . قال عبدالله بن عمرو نحوه وقال : لو شئت أن أضع قدمي على موضع خروجها

فعلت . وروى في خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الأرض تنشق عن الدابة وعيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون من ناحية المسمى وأنها تخرج من الصفا فتسم بين عيني المؤمن هو مؤمن سمة كأنها كوكب دري وتسم بين عيني الكافر نكتة سوداء كافر " وذكر في الخبر أنها ذات وبروريش ؛ ذكره المهدوي . وعن ابن عباس أنها تخرج من شعب فتمس رأسها السحاب ورجلاها في الأرض لم تخرجا ، وتخرج معها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما السلام . وعن حذيفة : تخرج ثلاث نرجات ؛ خرجة في بعض البوادي ثم تكن ، وخرجة في القرى يتقاتل فيها الأمراء حتى تكثر الدماء ، وخرجة من أعظم المساجد وأكرمها وأشرفها وأفضلها . الزخشرى : تخرج من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن يمين الخارج من المسجد ؛ فقوم يهربون ، وقوم يقفون نظارة . وروى عن قتادة أنها تخرج في تهامة . وروى أنها تخرج من مسجد الكوفة من حيث فار تنور نوح عليه السلام . وقيل : من أرض الطائف ؛ قال أبو قبيل : ضرب عبد الله بن عمرو أرض الطائف برجله وقال : من هنا تخرج الدابة التي تكلم الناس . وقيل : من بعض أودية تهامة ؛ قاله ابن عباس . وقيل : من صحرة من شعب أجياد ؛ قاله عبد الله بن عمرو . وقيل : من بحر سدوم ؛ قاله وهب بن منبه . ذكر هذه الأقوال الثلاثة الأخيرة المأوردي في كتابه . وذكر البغوي أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز قال : حدثنا علي بن الجعد عن فضيل بن مرزوق الرقاشي الأغمر — وسئل عنه يحيى بن معين فقال ثقة — عن عطية العوفي عن ابن عمر قال تخرج الدابة من صدع في الكعبة بجري الفرس ثلاثة أيام لا يخرج ثلثها .

قلت : فهذه أقوال الصحابة والتابعين في خروج الدابة وصفتها ، وهي ترد قول من قال من المفسرين : إن الدابة إنما هي إنسان متكلم يناظر أهل البدع والكفر . وقد روى أبو أمامة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " تخرج الدابة فتسم الناس على نراطيمهم " ذكره المأوردي . « تَكَلِّمُهُمْ » بضم التاء وشد اللام المكسورة — من الكلام — قراءة العامة ؛ يدل عليه قراءة أبي « تَنْبِئُهُمْ » . وقال السدي : تكلمهم ببطلان الأديان سوى

دين الإسلام . وقيل : تكلمهم بما يسوءهم . وقيل : تكلمهم باسان ذاق فتقول بصوت يسمعه من قُرب وبعُد « إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ » أى بخروجى ؛ لأن خروجها من الآيات . وتقول : ألا لعنة الله على الظالمين . وقرأ أبو زُرعة وابن عباس والحسن وأبو رجاء « تَكَلِّمُهُمْ » بفتح التاء من التَّكَلَّمَ وهو الجرح ؛ قال عكرمة : أى تَسْمُهُمْ . وقال أبو الجوزاء : سألت ابن عباس عن هذه الآية : « تَكَلِّمُهُمْ » أو « تَكَلِّمُهُمْ » ؟ فقال : هى والله تَكَلِّمُهُمْ وتَكَلِّمُهُمْ ؛ تَكَلَّمَ المؤمن وتَكَلَّمَ الكافر والفاجر أى تجرحه . وقال أبو حاتم : « تَكَلِّمُهُمْ » كما تقول تُجرحهم ؛ يذهب إلى أنه تكثير من « تَكَلِّمُهُمْ » . (إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ) وقرأ الكوفيون وابن أبى إسحق ويحيى « أَنَّ » بالفتح . وقرأ أهل الحرمين وأهل الشام وأهل البصرة « إِنَّ » بكسر الهمزة . قال النحاس : فى المفتوحة قولان وكذا المكسورة ؛ قال الأخفش : المعنى بَأَنَّ وكذا قرأ ابن مسعود « بَأَنَّ » وقال أبو عبيدة : موضعها نصب بوقوع الفعل عليها ؛ أى تخبرهم أن الناس . وقرأ الكسائى والفراء « إِنَّ النَّاسَ » بالكسر على الاستثناف . وقال الأخفش : هى بمعنى تقول إن الناس ؛ يعنى الكفار . « بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ » يعنى بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم ، وذلك حين لا يقبل الله من كافر إيماناً ، ولم يبق إلا مؤمنون وكافرون فى علم الله قبل خروجها ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : (وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا) أى زمرة وجاعة . (يَمِّنْ يُكْذِّبُ بِآيَاتِنَا) يعنى بالقرآن وبأعلامنا الدالة على الحق . (فَهُمْ يُوزَعُونَ) أى يُدْفَعُونَ ويساقون إلى موضع الحساب . قال الشماخ :

وَكَمْ وَزَعْنَا مِنْ تَحْمِيسٍ بِخَفَلٍ * وَكَمْ حَبَوْنَا مِنْ رَيْسٍ مِسْحَلٍ

وقال قتادة : « يُوزَعُونَ » أى يُرد أولهم على آخرهم . (حَتَّى إِذَا جَاءُوا قَالَ) أى قال الله (أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِي) التى أنزلتها على رسلى ، وبالآيات التى أقمتم دلاله على توحيدى . (وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا) أى ببطلانها حتى تعرضوا عنها ، بل كذبتم جاهلين غير مستدلين . (أَمَّا أَكُتِّمُ تَعْمَلُونَ) تفرع وتوبيخ أى ماذا كنتم تعملون حين لم تبحثوا عنها ولم تفكروا

ما فيها . (وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا) أى وجب العذاب عليهم بظلمهم أى بشركهم .
(فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ) أى ليس لهم عذر ولا حجة . وقيل : يختم على أفواههم فلا ينطقون ؛ قاله
أكثر المفسرين .

قوله تعالى : (أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُوا فِيهِ) أى يستقرون فينامون . (وَالنَّهَارَ
مُبْصَرًا) أى يبصر فيه لسعى الرزق . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) بالله . ذكر
الدلالة على إلهيته وقدرته أى ألم يعلموا كمال قدرتنا فيؤمنوا .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ
فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوْهُ دَانِحِينَ ﴿٨٧﴾ وَتَرَى الْجِبَالَ
تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ
إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿٨٨﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا وَهُمْ مِّنْ
فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ ﴿٨٩﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ
هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) أى وأذكر يوم أو ذكركم يوم ينفخ في الصور .
ومذهب الفقهاء أن المعنى : وذلكم يوم ينفخ في الصور ؛ وأجاز فيه الحذف . والصحيح
في الصور أنه قرن من نور ينفخ فيه إسرافيل . قال مجاهد : كهيئة البوق . وقيل : هو
البوق بلغة أهل اليمن . وقد مضى في « الأنعام » بيانه وما للعلماء في ذلك . (فَفَزَعَ مَنْ
فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ) قال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم :
« إن الله لما فرغ من خلق السموات خلق الصور فأعطاه إسرافيل فهو واضعه على فيه
شاخص ببصره إلى العرش ينتظر متى يؤمر بالنفخة » قلت : يا رسول الله ما الصور ؟ قال :

«قَرْنِ وَاللَّهُ عَظِيمٌ وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ إِنْ عَظُمَ دَارَةٌ فِيهِ كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَيَنْفِخُ فِيهِ ثَلَاثَ نَفْخَاتٍ النَّفْخَةُ الْأُولَى نَفْخَةُ الْفَرْعِ وَالثَّانِيَةُ نَفْخَةُ الصَّعَقِ وَالثَّالِثَةُ نَفْخَةُ الْبَعْثِ وَالْقِيَامِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» وذكر الحديث . ذكره علي بن معبد والطبري والشملي وغيرهم ، وصححه ابن العربي . وقد ذكرته في كتاب «التذكرة» وتكلمنا عليه هنالك ، وأن الصحيح في النفخ في الصور أنها نفختان لا ثلاث ، وأن نفخة الفرع إنما تكون راجعة إلى نفخة الصعق لأن الأمرين لازمان لها ، أي فزعوا فزعا ماتوا منه ؛ أو إلى نفخة البعث وهو اختيار القشيري وغيره ؛ فإنه قال في كلامه على هذه الآية : والمراد النفخة الثانية ؛ أي يحيون فزعين يقولون : «مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا» ؛ ويعاينون من الأمر ما يهولهم ويفزعهم ؛ وهذا النفخ كصوت البوق لتجتمع الخلق في أرض الجزاء . وقال الماوردي : «وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ» هو يوم النشور من القبور ، قال وفي هذا الفرع قولان : أحدهما أنه الإسراع والإجابة إلى النداء من قوهم : فزعت إليك في كذا إذا أسرعت إلى ندائك في معونتك . والقول الثاني : إن الفرع هنا هو الفرع المعهود من الخوف والحزن ؛ لأنهم أزعجوا من قبورهم وخافوا . وهذا أشبه القولين .

قلت : والسنة الثابتة من حديث أبي هريرة وحديث عبد الله بن عمرو يدل على أنهما نفختان لا ثلاث ؛ نرجهما مسلم وقد ذكرناهما في كتاب «التذكرة» وهو الصحيح إن شاء الله تعالى أنهما نفختان ؛ قال الله تعالى : «وَيُنْفِخُ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ» فأستثنى هنا كما أستثنى في نفخة الفرع فدل على أنهما واحدة . وقد روى ابن المبارك عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «بين النفختين أربعون سنة الأولى يميت الله بها كل حي والأخرى يحيي الله بها كل ميت» فإن قيل فإن قوله تعالى : «يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ» إلى أن قال : «فَأَتَمَّتْ هِيَ زَجْرًا وَاحِدَةً» وهذا يقتضي بظاهره أنها ثلاث . قيل له : ليس كذلك ، وإنما المراد بالزجرة النفخة الثانية التي يكون عنها خروج الخلق من قبورهم ؛ كذلك قال ابن عباس ومجاهد

وعطاء وآبن زيد وغيرهم . قال مجاهد : هما صيحتان أما الأولى فتميت كل شيء بإذن الله ، وأما الأخرى فتحي كل شيء بإذن الله . وقال عطاء : « الراجفة » القيامة و « الرادفة » البعث . وقال آبن زيد : « الراجفة » الموت و « الرادفة » الساعة . والله أعلم . « إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » ثم اختلف في هذا المستثنى من هم . ففى حديث أبى هريرة أنهم الشهداء عند ربهم يرزقون إنما يصل الفزع إلى الأحياء ؛ وهو قول سعيد بن جبير أنهم الشهداء متقلدو السيوف حول العرش . وقال القشيري : الأنبياء داخلون في جماتهم ؛ لأن لهم الشهادة مع النبوة . وقيل : الملائكة . قال الحسن : آستثنى طوائف من الملائكة يموتون بين النفثتين . قال مقاتل : يعنى جبريل وميكائيل وإسرافيل وملوك الموت . وقيل : الحور العين . وقيل : هم المؤمنون ؛ لأن الله تعالى قال عقيب هذا : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ » . وقال بعض علمائنا : والصحيح أنه لم يرد في تعيينهم خبر صحيح والكل محتمل .

قلت : خفى عليه حديث أبى هريرة وقد صححه القاضى أبو بكر بن العربى فليعمل عليه ؛ لأنه نص في التعيين وغيره اجتهد . والله أعلم . وقيل : غير هذا على ما يأتى في « الزمر » . وقوله « فَفَزَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ » ماض و « يُنْفَخُ » مستقبل فيقال : كيف عطف ماض على مستقبل ؟ فزعم الفراء أن هذا محمول على المعنى ؛ لأن المعنى : إذا نفخ في الصور ففزع . « إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » نصب على الاستثناء . (وَكُلُّ آتَوْهُ دَاخِرِينَ) قرأ أبو عمرو وعاصم والكسائى ونافع وآبن عامر وآبن كثير « آتَوْهُ » جعلوه فعلا مستقبلا . وقرأ الأعمش ويحيى وحزمة وحفص عن عاصم « وَكُلُّ آتَوْهُ » مقصورا على الفعل الماضى ، وكذلك قرأه آبن مسعود . وعن قتادة « وَكُلُّ آتَاهُ دَاخِرِينَ » . قال النحاس : وفى كتابى عن أبى إسحق فى القراءات [من قرأ] « وَكُلُّ آتَوْهُ » وحده على لفظ « كُلَّ » ومن قرأ « آتَوْهُ » جمع على معناها ، وهذا القول غلط قبيح ؛ لأنه إذا قال : « وَكُلُّ آتَوْهُ » فلم يوحد وإنما جمع ،

(١) الزيادة من « إعراب القرآن » للنحاس .

ولو وحّد لقال : « أَتَاهُ » ولكن من قال : « أَتَوْهُ » جمع على المعنى وجاء به ماضيا لأنه رده إلى « فَفَزِعَ » ومن قرأ « وَكُلُّ أَتَوْهُ » حمله على المعنى أيضا وقال « أَتَوْهُ » لأنها جملة منقطعة من الأول . قال ابن نصر : قد حكى عن أبي إسحق رحمه الله ما لم يقله ، ونص أبي إسحق : « وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ » ويقرأ « أَتَوْهُ » فن وحّد فللفظ « كُلٌّ » ومن جمع فلمعناها . يريد ما أتى في القرآن أو غيره من توحيد خبر « كُلٌّ » فعلى اللفظ أو جمع فعلى المعنى ؛ فلم يأخذ أبو جعفر هذا المعنى . قال المهدوى : ومن قرأ « وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ » فهو فعل من الإتيان وحمل على معنى « كُلٌّ » دون لفظها ، ومن قرأ « وَكُلُّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ » فهو اسم الفاعل من أتى . يدل ذلك على ذلك قوله تعالى : « وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا » . ومن قرأ « وَكُلُّ أَتَاهُ » حمله على لفظ « كُلٌّ » دون معناها وحمل « دَاخِرِينَ » على المعنى ؛ ومعناه صاغرين ؛ عن ابن عباس وقتادة . وقد مضى في « النحل » .

قوله تعالى : (وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ) قال ابن عباس : أى قائمة وهى تسير سيرا حثيثا . قال القتيبي : وذلك أن الجبال تُجَمَّع وتُسَيَّر ، فهى فى رؤية العين كالقائمة وهى تسير ؛ وكذلك كل شئ عظيم وجمع كثير يقصر عنه النظر ، لكثرتة وبعد ما بين أطرافه ، وهو فى حسيبان الناظر كالواقف وهو يسير . قال النابغة فى وصف جيش :
بَارَعَنَ مِثْلَ الطَّوْدِ تَحْسَبُ أَنَّهُمْ * وَقُوفٌ لِحَاجٍ وَالرَّكَابُ تُهْمِلُجُ

قال القشيري . وهذا يوم القيامة ؛ أى هى لكثرتها كأنها جامدة ؛ أى واقفة فى مرأى العين وإن كانت فى أنفسها تسير سيرا سيرا ، والسحاب المتراكم يظن أنها واقفة وهى تسير ؛ أى تمر مر السحاب حتى لا يبق منها شئ ، فقال الله تعالى : « وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا » ويقال : إن الله تعالى وصف الجبال بصفات مختلفة ترجع كلها إلى تفريغ الأرض منها ؛ وإبراز ما كانت تواريه ؛ فأول الصفات الأندكاك وذلك قبل الزلزلة ، ثم تصوير كالعن المنفوش ؛ وذلك إذا صارت السماء كالمُهْل ، وقد جمع الله بينهما فقال : « يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ »

وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ . والحالة الثالثة أن تصير كالهباء وذلك أن نبتلع بعد أن كانت كالعنه . والحالة الرابعة أن تنسف لأنها مع الأحوال المتقدمة قازة في مواضعها والأرض تحتها غير بارزة فتسنف عنها لتبرز ، فإذا نسفت فبإرسال الرياح عليها . والحالة الخامسة أن الرياح ترفعها على وجه الأرض فتظهرها شعاعا في الهواء كأنها غبار ، فمن نظر إليها من بعد حسبها لتكائنها أجسادا جامدة ، وهي بالحقيقة مارة إلا أن مرورها من وراء الرياح كأنها مندكة متفتتة . والحالة السادسة أن تكون سرايا فمن نظر إلى مواضعها لم يجد فيها شيئا منها كالسراب . قال مقاتل : تقع على الأرض فتسوي بها . ثم قيل هذا مثل . قال الماوردي : وفيما ضرب له ثلاثة أقوال : أحدها أنه مثل ضرب الله تعالى للدينا يظن الناظر إليها أنها واقفة كالجبال ، وهي آخذة بحظها من الزوال كالسحاب ، قاله سهل بن عبد الله . الثاني : أنه مثل ضرب الله للإيمان تحسبه ثابتا في القلب وعمله صاعد إلى السماء . الثالث : أنه مثل ضرب الله للنفس عند خروج الروح والروح تسير إلى العرش . (صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ) أي هذا من فعل الله ، و[ما] هو فعل منه فهو متقن . و«تَرَى» من رؤية العين ولو كانت من رؤية القلب لتعدت إلى مفعولين . والأصل تَرَأَى فالقيت حركة الهمزة على الراء فتحركت الراء وحذفت الهمزة ، وهذا سبيل تخفيف الهمزة إذا كان قبلها ساكن ، إلا أن التخفيف لازم لترى . وأهل الكوفة يقرءون «تَحْسَبًا» بفتح السين وهو القياس ؛ لأنه من حَسِبَ يحسب إلا أنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافها أنه قرأ بالكسر في المستقبل ، فتكون على فَعِلَ يفعل مثل نَعِمَ ينعم وبيسَ يبئس وحكى يئس يئس من السالم ، لا يعرف في كلام العرب غير هذه الألف . «وَيْهِ تَمْرٌ مِّنَ السَّحَابِ» تقديره مرّا مثل مرّ السحاب ، فأقيمت الصفة مقام الموصوف والمضاف مقام المضاف إليه ؛ فالجبال تُزال من أماكنها من على وجه الأرض ، وتُجمع وتُسَيَّر كما تُسَيَّر السحاب ، ثم تُكسَّر فتعود إلى الأرض كما قال : «وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا» . «صُنِعَ اللَّهُ» عند الخليل وسيبويه منصوب على أنه مصدر ؛ لأنه لما قال عز وجل : «وَيْهِ تَمْرٌ مِّنَ السَّحَابِ» دل على أنه قد صنع ذلك صنعا . ويجوز النصب على الإغراء ؛ أي أنظروا صنع الله . فيوقف

على هذا على « السَّحَابِ » ولا يوقف عليه على التقدير الأول . ويجوز رفعه على تقدير ذلك صنع الله . « الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ » أى أحكمه ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « رحم الله من عمل عملاً فاتقنه » . وقال قتادة : معناه أحسن كل شيء . والإتقان الإحكام ؛ يقال رجل تَقَنَ أى حاذق بالأشياء . وقال الزهري : أصله من آبن تَقَنَ ، وهو رجل من عاد لم يكن يسقط له سهم فضرب به المثل ؛ يقال : أَرَمَى من آبن تَقَنَ ثم يقال لكل حاذق بالأشياء تَقَنَ . (إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ) بالثناء على الخطاب قراءة الجمهور . وقرأ آبن كثير وأبو عمرو وهشام بالياء .

قوله تعالى : (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا) قال آبن مسعود وآبن عباس رضى الله عنهما : الحسنة لا إله إلا الله . وقال أبو معشر : كان إبراهيم يحلف بالله الذى لا إله إلا هو ولا يستثنى أن الحسنة لا إله إلا الله محمد رسول الله . وقال على بن الحسين بن على رضى الله عنهم : غزا رجل فكان إذا خلا بمكان قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ؛ فبينما هو فى أرض الروم فى أرض جلفاء وبردى رفع صوته فقال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له فخرج عليه رجل على فارس عليه ثياب بيض فقال له : والذى نفسى بيده إنها الكلمة التى قال الله تعالى « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا » . وروى أبو ذر قال : قلت يا رسول الله أوصنى . قال : « أَتَقِ اللَّهَ وَإِذَا عَمَلْتَ سَيِّئَةً فَأَتْبِعَهَا حَسَنَةً تَحِبَّهَا » قال قلت : يا رسول الله أمن الحسنات لا إله إلا الله ؟ قال : « من أفضل الحسنات » وفى رواية قال : « نعم هى أحسن الحسنات » ذكره البيهقى . وقال قتادة : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ » بالإخلاص والتوحيد . وقيل : أداء الفرائض كلها .

قلت : إذا أتى بلا إله إلا الله على حقيقتها وما يجب لها — على ما تقدم بيانه فى سورة إبراهيم — فقد أتى بالتوحيد والإخلاص والفرائض . « فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا » قال آبن عباس : أى وصل إليه الخير منها ؛ وقاله مجاهد . وقيل : فله الجزاء الجميل وهو الجنة . وليس « خير » للتفضيل . قال عكرمة وآبن جريج : أما أن يكون له خير منها يعنى من الإيمان فلا ؛ فإنه ليس شيء خيراً ممن قال لا إله إلا الله ولكن له منها خير . وقيل : « فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا » للتفضيل أى ثواب الله خير من عمل العبد وقوله وذكره ، وكذلك رضوان الله خير للعبد من فعل العبد ؛

قاله ابن عباس . وقيل : يرجع هذا إلى الإضعاف فإن الله تعالى يعطيه بالواحدة عشرا ؛ وبالإيمان في مدة يسيرة الثواب الأبدى ؛ قاله محمد بن كعب وعبد الرحمن بن زيد . « وَهُمْ مِنْ فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ » قرأ عاصم وحزمة والكسائي « فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ » بالإضافة . قال أبو عبيد : وهذا أعجب إلى لأنه أعم التأويلين أن يكون الأمن من جميع فرع ذلك اليوم ، وإذا قال : « مِنْ فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ » صار كأنه فرع دون فرع دون فرع . قال القشيري : وقرئ « مِنْ فَرْعٍ » بالتنوين ثم قيل يعنى به فرعا واحدا كما قال : « لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ » . وقيل عنى الكثرة لأنه مصدر والمصدر صالح للكثرة .

قلت : فعلى هذا تكون القراءةان بمعنى . قال المهدوي : ومن قرأ « مِنْ فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ » بالتنوين أنتصب « يَوْمَئِذٍ » بالمصدر الذى هو « فرع » . ويجوز أن يكون صفة لفرع ويكون متعلقا بمحذوف ؛ لأن المصادر يخبر عنها بأسماء الزمان وتوصف بها ، ويجوز أن يتعلق باسم الفاعل الذى هو « آمنون » . والإضافة على الاتساع في الظروف . ومن حذف التنوين وفتح الميم بناء لأنه ظرف زمان ، وليس الإعراب في ظرف الزمان متمكنا ، فلما أضيف إلى غير متمكن ولا معرب بنى . وأنشد سيبويه :

على حينَ ألقىَ النَّاسَ جُلَّ أُمُورِهِمْ * فَنَدَلًا زُرَيْقُ الْمَسَالِ نَدَلَ الثَّعَالِبِ^(١)

قوله تعالى : « وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ » أى بالشرك ؛ قاله ابن عباس والنخعي وأبو هريرة ومجاهد وقيس بن سعد والحسن ، وهو إجماع من أهل التأويل في أن الحسنه لا إله إلا الله ، وأن السيئة الشرك في هذه الآية . « فَكُفِّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ » قال ابن عباس : ألقيت . وقال الضحاك : طرحت ؛ يقال كببت الإناء أى قلبته على وجهه ، واللازم منه أكب ؛ وقلما يأتى هذا في كلام العرب . « هَلْ تُجْزَوْنَ » أى يقال لهم هل تجزون . ثم يجوز أن يكون من قول الله ، ويجوز أن يكون من قول الملائكة . « إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » أى إلا جزاء أعمالكم .

(١) زريق : اسم قبيلة وهو منادى . والندل هنا الأخذ باليد . والندل أيضا السرعة في السير . « ندل الثعالب » : يقال في المثل : (هو أكسب من ثعلب) لأنه يدخل نفسه ، و يأتى على ما يعدو عليه من الحيوان إذا أمكنه . والبيت في وصف تجار وقيل لصوص . وقوله :

يمرون بالدهنا خفافا عياهم * ويرجعن من دارين بجز الخفاف

قوله تعالى : **إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ** ﴿٩١﴾ **وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ** **أَنْتُمْ أَهْتَدَىٰ فَأِنَّمَا يَهْتَدَىٰ لِنَفْسِهِ** وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ **إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ** ﴿٩٢﴾ **وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ** ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : **﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا﴾** يعنى مكة التى عظم الله حرمتها، أى جعلها حرما آمنا؛ لا يسفك فيها دم، ولا يظلم فيها أحد، ولا يصاد فيها صيد، ولا يعصده فيها شجر؛ على ما تقدم بيانه فى غير موضع . وقرأ ابن عباس : «التي حرمها» نعنا للبلدة . وقراءة الجماعة «الذى» وهو فى موضع نصب نعمت لـ «رب» ولو كان بالألف واللام لقلت المحرمها ؛ فإن كانت نعنا للبلدة قلت المحرمها هو ؛ لا بد من إظهار المضمرة مع الألف واللام ؛ لأن الفعل جرى على غير من هوله ؛ فإن قلت الذى حرمها لم تحتج أن تقول هو . **﴿وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ﴾** خلقا ومالكا . **﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾** أى من المنقادين لأمره، الموحدون له . **﴿وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ﴾** أى وأمرت أن أتلو القرآن، أى أقرأه . **﴿فَمَنْ أَهْتَدَىٰ﴾** فله ثواب هدايته . **﴿وَمَنْ ضَلَّ﴾** فليس على إلا البلاغ ؛ نسختها آية القتال . قال النحاس . «وَأَنْ أَتْلُوا» نصب بأن . قال القراء : وفى إحدى القراءتين «وَأَنْ أَتْلُ» وزعم أنه فى موضع جزم بالأمر فلذلك حذف منه الواو، قال النحاس : ولا نعرف أحدا قرأ هذه القراءة، وهى مخالفة لجميع المصاحف .

قوله تعالى : **﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾** أى على نعمه وعلى ما هدانا . **﴿سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾** أى فى أنفسكم وفى غيركم كما قال : «سَيُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ» . **﴿فَتَعْرِفُونَهَا﴾** أى دلائل قدرته ووحدا نيته فى أنفسكم وفى السموات وفى الأرض ؛ نظيره قوله تعالى : «وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُؤْمِنِينَ . وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ» . **﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾**

قرأ أهل المدينة وأهل الشام وحفص عن عاصم بالثناء على الخطاب ؛ لقوله : « سِيرُكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا » فيكون الكلام على نسق واحد . الباكون بالياء على أن يرد إلى ما قبله « قَنِ أَهْتَدَى » فأخبر عن تلك الآية . كملت السورة والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد ، وعلى آله وصحبه وسلم .

سورة القصص

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء . وقال ابن عباس وقتادة إلا آية نزلت بين مكة والمدينة . وقال ابن سلام : بالحقفة في وقت هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة . وهي قوله عز وجل : « إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ » . وقال مقاتل : فيها من المدني « الَّذِينَ آمَنَّا مِنْهُمْ الْكِتَابَ » إلى قوله : « لَا تَتَّبِعِ الْجَاهِلِينَ » . وهي ثمان وثمانون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : طسَمَ ﴿١﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ نَسُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبِيِّ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يَتَّبِعُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٤﴾ وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿٥﴾ وَنَمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴿٦﴾

قوله تعالى : (طسَمَ) تقدم الكلام فيه . (تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ) « تِلْكَ » في موضع رفع بمعنى هذه تلك و « آيَاتُ » بدل منها . ويجوز أن يكون في موضع نصب بـ « نَسُوا » و « آيَاتُ » بدل منها أيضا ؛ وتنصبها كما تقول : زيدا ضربت . و « المبين »

أى المبين بركته وخيره، والمبين الحق من الباطل، والحلال من الحرام، وقصص الأنبياء،
 ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم. ويقال: بان الشيء وأبان [أفصح ^(١)] . « تَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ
 مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » ذكر قصة موسى عليه السلام وفرعون وقارون،
 وأحتج على مشركي قريش، وبين أن قرابة قارون من موسى لم تنفعه مع كفره، وكذلك
 قرابة قريش لمحمد، وبين أن فرعون علا في الأرض وتجبر، فكان ذلك من كفره، فليجتنب
 العلو في الأرض، وكذلك التعزز بكثرة المال، وهما من سيرة فرعون وقارون. « تَتْلُو عَلَيْكَ »
 أى يقرأ عليك جبريل بأمرنا « مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ » أى من خبرهما و« من » للتبويض
 و« مِنْ نَبَأٍ » مفعول « تتلو » أى تتلو عليك بمض خبرهما؛ كقوله تعالى: « تَنَبَّأُ بِالذَّهْنِ » .
 ومعنى « بِالْحَقِّ » أى بالصدق الذى لا ريب فيه ولا كذب. « لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » أى يصدقون
 بالقرآن ويعلمون أنه من عند الله؛ فأما من لم يؤمن فلا يعتقد أنه حق .

قوله تعالى: « إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ » أى استكبر وتجبر؛ قاله ابن عباس
 والسدى . وقال قتادة: علا في نفسه عن عبادة ربه بكفره وأدعى الربوبية . وقيل:
 بملكه وسلطانه فصار عاليا على من تحت يده . « فِي الْأَرْضِ » أى أرض مصر . « وَجَعَلَ
 أَهْلَهَا شِيَعًا » أى فرقا وأصنافا في الخدمة . قال الأعشى:

وبلدة يَرْهَبُ الْجَوَابُ دَجَلَتَهَا * حتى تراه عليها يَتَنَفَّى الشَّيْعَا

« يَسْتَضِعِفُ طَائِفَةً مِنْهُمْ » أى من بنى إسرائيل . « يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ
 مِنَ الْمُفْسِدِينَ » تقدم القول في هذا في « البقرة » عند قوله: « يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ
 يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ » الآية؛ وذلك لأن الكهنة قالوا له: إن مولودا يولد في بنى إسرائيل
 يذهب ملكك على يديه، أو قال المنجمون له ذلك؛ أو رأى رؤيا فعبئت كذلك . قال

(١) فى الأصل: « أفصح » وهو تحريف . والتصويب من كتب اللغة .

(٢) راجع ج ١ ص ٣٨٤ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

الزجاج: العجب من حقه لم يدر أن الكاهن إن صدق فالقتل لا ينفع، وإن كذب فلا معنى للقتل. وقيل: جعلهم شيعا فاستسخر كل قوم من بني إسرائيل في شغل مفرد. «إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ» أى فى الأرض بالعمل والمعاصى والتجبر.

قوله تعالى: «وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ» أى نتفضل عليهم وننعم. وهذه حكاية مضت. «وَنَجْعَلُهم أئمةً» قال ابن عباس: قادة فى الخير. مجاهد: دعاة إلى الخير. قتادة: ولاية وملوك؛ دليله قوله تعالى: «وَجَعَلْكُمْ مُلُوكًا».

قلت: وهذا أعم فإن الملك إمام يؤتم به ويقتهى به. «وَنَجْعَلُهم الْوَارِثِينَ» لملك فرعون؛ يرثون ملكه، ويسكنون مساكن القبط. وهذا معنى قوله تعالى: «وَمَتَّ كَلِمَةً رَبَّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا».

قوله تعالى: «وَنُمَكِّنْهُمْ فِي الْأَرْضِ» أى نجعلهم مقتدرين على الأرض وأهلها حتى يستولوا عليها؛ يعنى أرض الشام ومصر. «وَنُرِىَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا» أى ونريد أن نرى فرعون. وقرأ الأعمش ويحيى وحزمة والكسائى وخلف: وَيَرَى بالياء على أنه فعل ثلاثى من رأى «فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا» رفعا لأنه الفاعل. الباكون «نُرِىَ» بضم النون وكسر الراء على أنه فعل رباعى من أرى يرى، وهى على نسق الكلام؛ لأن قبله «ونريد» وبعده «ونمكن». «فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا» نصبا بوقوع الفعل. وأجاز الفراء «وَيَرِىَ فِرْعَوْنَ» بضم الياء وكسر الراء وفتح الياء بمعنى ويرى الله فرعون «مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ» وذلك أنهم أخبروا أن هلاكهم على يدى رجل من بني إسرائيل فكانوا على وجل «مِنْهُمْ» فأراهم الله «مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ». قال قتادة: كان حازيا لفرعون - والحازى المنجم - قال إنه سيولد فى هذه السنة مولود يذهب بملكك؛ فأمر فرعون بقتل الولدان فى تلك السنة. وقد تقدم.

قوله تعالى : وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ
 قَالَتْ فِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي ۚ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ
 الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧﴾ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ۚ إِنَّ فِرْعَوْنَ
 وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴿١٨﴾ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي
 لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَخَذَرُ وَلَدًا ۚ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ) قد تقدم معنى الوحي ومحامله .
 واختلف في هذا الوحي إلى أم موسى ؛ فقالت فرقة : كان قولاً في منامها . وقال قتادة :
 كان إلهاماً . وقالت فرقة : كان بمالك يمثل لها . قال مقاتل : أتانا جبريل بذلك ، فعلى هذا
 هو وحي إعلام لا إلهام . وأجمع الكل على أنها لم تكن نبيه ، وإنما إرسال الملك إليها على نحو
 تكليم الملك للأقرع والأبرص والأعمى في الحديث المشهور ؛ خرج البخاري ومسلم ، وقد ذكرناه
 في سورة « براءة »^(١) . وغير ذلك مما روى من تكليم الملائكة للناس من غير نبوة ، وقد سلمت
 على عمران بن حصين فلم يكن بذلك نبياً . وأسماها أيارخا وقيل أيارخت فيما ذكر السهيلي . وقال
 الثعلبي : وأسما أم موسى لوحا بنت هاند بن لاوي بن يعقوب . « أَنْ أَرْضِعِيهِ » وقسراً عمر
 ابن عبد العزيز « أَنْ أَرْضِعِيهِ » بكسر النون وألف وصل ؛ حذف همزة أرضع تخفيفاً ثم كسر
 النون لالتقاء الساكنين . قال مجاهد : وكان الوحي بالرضاع قبل الولادة . وقال غيره بعدها .
 قال السدي : لما ولدت أم موسى موسى أمرت أن ترضعه عقيب الولادة وتصنع به بما في الآية ؛
 لأن الخوف كان عقيب الولادة . وقال ابن جريج : أمرت بالرضاعه أربعة أشهر في بستان ،
 فإذا خافت أن يصبح — لأن لبنها لا يكفيه — صنعت به هذا . والأول أظهر إلا أن
 الآخر يعضده قوله : « فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ » و « إِذَا » لما يستقبل من الزمان ؛ فيروى أنها

(١) رجع ج ٨ ص ١٨٨ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

(٢) وقيل في أسما أيضاً : يوخايد . وقيل : يوخايل ، وقيل غير ذلك .

آتخذت له تابوتا من بردى وقيرته بالقار من داخله ، ووضعت فيه موسى وألقته في نيل مصر . وقد مضى خبره في « طه »^(١) . قال ابن عباس : إن بني إسرائيل لما كثروا بمصر استطالوا على الناس ، وعملوا بالمعاصي ، فسلط الله عليهم القبط ، وساموهم سوء العذاب ، إلى أن نجاهم الله على يد موسى . قال وهب : بلغني أن فرعون ذبح في طلب موسى سبعين ألف وليد . ويقال : تسعون ألفا . ويروى أنها حين أقتربت وضربها الطلق ، وكانت بعض القوابل الموكلات بحبال بني إسرائيل مصافية لها ، فقالت : لينفني حُبك اليوم ، فما لحتها فلما وقع إلى الأرض هالها نور بين عينيه ، وأرتعش كل مفصل منها ، ودخل حبه قلبها ، ثم قالت : ما جئتك إلا لأقتل مولودك وأخبر فرعون ، ولكنني وجدت لأبنتك حبا ما وجدت مثله قط ، فأحفظيه ، فلما خرجت جاء عيون فرعون فلفته في خرقة ووضعته في تنور مسجور نارا لم تعلم ما تصنع لما طاش عقلها ، فطلبوا فلم يلقوا شيئا ، فخرجوا وهي لا تدري مكانه ، فسمعت بكاءه من التنور ، وقد جعل الله عليه النار بردا وسلاما .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَخَافِ ﴾ فيه وجهان : أحدهما — لا تخافي عليه الفرق ، قاله ابن زيد . الثاني — لا تخافي عليه الضيعة ، قاله يحيى بن سلام . ﴿ وَلَا تَحْزَنِي ﴾ فيه أيضا وجهان : أحدهما — لا تحزني لفراقه ، قاله ابن زيد . الثاني — لا تحزني أن يقتل ، قاله يحيى بن سلام . فقيل : إنما جعلته في تابوت طوله خمسة أشبار وعرضه خمسة أشبار ، وجعلت المفتاح مع التابوت وطرحته في اليم بعد أن أرضعته أربعة أشهر . وقال آخرون : ثلاثة أشهر . وقال آخرون : ثمانية أشهر ، في حكاية الكلبي . وحكى أنه لما فرغ النجار من صنعة التابوت نَمَّ إلى فرعون بخبره ، فبعث معه من يأخذه ، فطمس الله عينيه وقلبه فلم يعرف الطريق ، فأيقن أنه المولود الذي يخاف منه فرعون ، فأمن من ذلك الوقت ، وهو مؤمن آل فرعون ، ذكره الماوردي . وقال ابن عباس : فلما توارى عنها ندمها الشيطان وقالت في نفسها : لو ذبح عندي فكفتته وواريته لكان أحب إلي من إلقائه في البحر ،

(١) راجع ج ١١ ص ١٩٥ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية .

فقال الله تعالى : ﴿ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ أى إلى أهل مصر . حكى الأصمعي قال : سمعت جارية أعرابية تنشد وتقول :

أستغفر الله لذنبى كله * قبلتُ إنساناً بغير حِلِّه
مثل الغزال ناعماً في دَلِّه * فأنتصف الليل ولم أصله

فقلت : فأنلك الله ما أفصحك ! فقالت : أو يعدّ هذا فصاحة مع قوله تعالى : « وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ » الآية ، بجمع في آية واحدة بين أمرين ونهيين وخبرين وبشارتين .

قوله تعالى : ﴿ فَأَلْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرًّا ﴾ لما كان التقاطهم إياه يؤدّي إلى كونه لهم عدواً وحزناً ، فاللام في « ليكون » لام العاقبة ولام الصيرورة ، لأنهم إنما أخذوه ليكون لهم قرة عين ، فكان عاقبة ذلك أن كان لهم عدواً وحزناً ، فذكر الحال بالمآل ، كما قال الشاعر :

وللنسايا تُربّي كلَّ مُرضِعةٍ * ودورنا لخراب الدهر نبيها

وقال آخر :

فللموت تغدو الوالدات سخاهاً * كما لخراب الدهر تُبنى المساكن

أى فعاقبة البناء الخراب وإن كان في الحال مفروحا به . والالتقاط وجود الشيء من غير طلب ولا إرادة ، والعرب تقول لما وجدته من غير طلب ولا إرادة : التقطته التقاطاً . ولقيت فلاناً التقاطاً . قال الراجز ^(١) :

* ومنهّل وردته التقاطاً *

ومنه اللقطة . وقد مضى بيان ذلك من الأحكام في سورة « يوسف » بما فيه كفاية . وقرأ الأعمش ويحيى والمفضل وحمزة والكسائي وخلف « وَحَرًّا » بضم الحاء وسكون الزاي . الباقون بفتحهما واختاره أبو عبيد . وأبو حاتم قال التفتيح ^(٢) فيه . وهما لغتان مثل العدم

(١) هو نقادة الأسدي . كما في اللسان مادة « لقط » . (٢) راجع ج ٩ ص ١٣٤ وما بعدها

طبعة أولى أو ثانية . (٣) التفتيح في اصطلاح القراء : الفتح .

والْعُدْم، وَالسَّقَم وَالسَّقَم، وَالرَّشْد وَالرَّشْد . (إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ) وكان وزيره من القبط .
(وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ) أى عاصين مشركين آثمين .

قوله تعالى : (وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ) يروى أن آسية امرأة فرعون رأت التابوت يعوم في البحر، فأمرت بسوقه إليها وفتحه، فرأت فيه صبيا صغيرا فرحمته وأحبته، فقالت لفرعون : « قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » أى هو قرة عين لي ولك فـ « قُرَّةُ » خبر ابتداء مضمرة، قاله الكسائي . وقال النحاس : وفيه وجه آخر بعيد ذكره أبو إسحق ؛ [قال] ؛ يكون رفعا بالابتداء والخبر «لَا تَقْتُلُوهُ» وإنما بعد لأنه يضير المعنى أنه معروف بأنه قرة عين . وجوازه أن يكون المعنى : إذا كان قرة عين لي ولك فلا تقتلوه . وقيل : تم الكلام عند قوله : « ولك » . النحاس : والدليل على هذا أن في قراءة عبد الله بن مسعود « وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ لَا تَقْتُلُوهُ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » . ويجوز النصب بمعنى لا تقتلوا قرة عين لي ولك . وقالت : « لَا تَقْتُلُوهُ » ولم تقل لا تقتله فهي مخاطبة فرعون كما يخاطب الجبارون ؛ وكما يخبرون عن أنفسهم . وقيل : قالت « لَا تَقْتُلُوهُ » فإن الله أتى به من أرض أخرى وليس من بنى إسرائيل . (عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا) فنصيب منه خيرا (أَوْ نَنْجِيَهُ وَلَدًا) وكانت لا تلد ، فاستوهبت موسى من فرعون فوهبه لها ، وكان فرعون لما رأى الرؤيا وقصها على كهنته وعلمائه — على ما تقدم — قالوا له : إن غلاما من بنى إسرائيل يفسد ملكك ؛ فاخذ بنى إسرائيل بذبح الأطفال ، فرأى أنه يقطع نسلهم ، فعاد يذبح عاما ويستحيي عاما ، فولد هرون في عام الاستحياء، وولد موسى في عام الذبح .

قوله تعالى : (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) هذا ابتداء كلام من الله تعالى ؛ أى وهم لا يشعرون أن هلاكهم بسببه . وقيل : هو من كلام المرأة ؛ أى وبنو إسرائيل لا يدرون أنا التقطناه ، ولا يشعرون إلا أنه ولدنا . واختلف المتأولون في الوقت الذى قالت فيه امرأة فرعون « قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » فقالت فرقة : كان ذلك عند التقاطه التابوت لما أشعرت فرعون به ،

ولما أعلمته سبق إلى فهمه أنه من بنى إسرائيل، وأن ذلك قصد به ليتخلص من الذبح فقال :
 على بالذباحين ؛ فقالت امرأته ما ذكر ؛ فقال فرعون : أما لي فلا . قال النبي صلى الله
 عليه وسلم : " لو قال فرعون نعم لآمن بموسى ولكان قرة عين له " وقال السدى : بل ربه
 حتى درج ، فرأى فرعون فيه شهامة وظنه من بنى إسرائيل وأخذه في يده ، فمد موسى يده
 وتنف لحية فرعون ، فهم حينئذ بذبحه ، وحينئذ خاطبته بهذا ، وجربته له في الياقوتة والجمرة ،
 فاحترق لسانه وعلق العقدة على ما تقدم في « طه » . قال الفراء : سمعت محمد بن مروان
 الذي يقال له السدى يذكر عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أنه قال : إنما قالت
 « قُورَةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا » ثم قالت : « تَقْتُلُوهُ » قال الفراء : وهو لحن ؛ قال ابن الأنباري :
 وإنما حكم عليه باللحن ؛ لأنه لو كان كذلك لكان تقتلونه بالنون ؛ لأن الفعل المستقبل مرفوع
 حتى يدخل عليه الناصب أو الجازم ، فالنون فيه علامة الرفع . قال الفراء : ويقولك على رده
 قراءة عبد الله بن مسعود « وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ لَا تَقْتُلُوهُ قُورَةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » بتقديم
 . لَا تَقْتُلُوهُ .

قوله تعالى : وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِيَ بِهِ
 لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ
 قُصِّيه فَبَصَّرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١١﴾ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ
 مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُمْ
 نَصِيحُونَ ﴿١٢﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَى أُمِّهِ كَى تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ
 أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ
 وَاسْتَوَى آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَصْحَحْ فَوَادُ أُمِّ مُوسَىٰ قَارِغًا ﴾ قال ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة وقتادة والضحاك وأبو عمران الجوني وأبو عبيدة : « قَارِغًا » أى خاليا من ذكر كل شيء فى الدنيا إلا من ذكر موسى . وقال الحسن أيضا وابن إسحق وابن زيد : « فارغا » من الوحي إذ أوحى إليها حين أمرت أن تلقيه فى البحر « وَلَا تَحْزَنِ وَلَا تَحْزَنِ » والعهد الذى عهده إليها أن يرده ويجعله من المرسلين ؛ فقال لها الشيطان : يا أم موسى كرهت أن يقتل فرعون موسى ففرقيته أنت ! ثم بلغها أن ولدها وقع فى يد فرعون فأنساها عظم البلاء ما كان من عهد الله إليها . وقال أبو عبيدة : « قَارِغًا » من الغم والحزن لعلمها أنه لم يفرق ؛ وقاله الأخفش أيضا . وقال العلاء بن زياد : « قَارِغًا » نافرا . الكسائى : ناسيا ذاهلا . وقيل : والمها ؛ رواه سعيد بن جبير . ابن القاسم عن مالك : هو ذهاب العقل ؛ والمعنى أنها حين سمعت بوقوعه فى يد فرعون طار عقلها من فرط الجزع والدهش ، ونحوه قوله تعالى : « وَأَفْنَدَتْهُمْ هَوَاءٌ » أى جُوف لا عقول لها كما تقدم فى سورة « إبراهيم » . وذلك أن القلوب^(١) مراكر العقول ؛ ألا ترى إلى قوله تعالى : « فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا » ويدل عليه قراءة من قرأ « قَرِغًا » . النحاس : أحص هذه الأقوال الأول . والذين قالوه أعلم بكتاب الله عز وجل ؛ فإذا كان فارغا من كل شيء إلا من ذكر موسى فهو فارغ من الوحي . وقول أبي عبيدة فارغا من الغم غلط قبيح ؛ لأن بعده « إِنَّ كَادَتْ لَتُبْدَىٰ بِهِ لَوْلَا أَنَّ رَبَّنَا عَلَىٰ قُلُوبِنَا » . روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كادت تقول وا ابتاه ! وقرأ فضالة ابن عبيد الأنصارى رضى الله عنه ومحمد بن السميع وأبو العالية وابن محيصن « قَرِغًا » بالفاء والعين المهملة من الفرع ؛ أى خائفة عليه أن يقتل . ابن عباس : « قَرِغًا » بالقاف والراء والعين المهملتين ، وهى راجعة إلى قراءة الجماعة « قَارِغًا » ولذلك قيل للرأس الذى لا شعر عليه : أقرع ؛ لفراغه من الشعر . وحكى قطرب أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « قَرِغًا » بالفاء والراء والغين المعجمة من غير ألف وهو كقولك : هدرا وباطلا ؛ يقال :

(١) راجع ج ٩ ص ٣٧٧ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

دماؤهم بينهم فَرِغَ أى هدر ؛ والمعنى بطل قلبها وذهب وبقيت لا قلب لها من شدة ماورد عليها . وفى قوله تعالى « وَأَصْبَحَ » وجهان : أحدهما — أنها ألقته ليلا فأصبح فؤادها فى النهار فارغا . الثانى — أنها ألقته نهارا ومعنى « أصبح » أى صار ؛ كما قال الشاعر :

مضى الخلفاء بالأمر الرشيد * وأصبحت المدينة للوليد

(إِنْ كَادَتْ) أى إنها كادت ؛ فلما حذفت الكاية سكنت النون ، فهى « إِنْ » المخففة ولذلك دخلت اللام فى (لَتُبْدَى بِهِ) أى لتظهر أمره ؛ من بدا يبدو إذا ظهر . قال ابن عباس : أى تصيح عند لقائه : وا ابناء . السدى : كادت تقول لما حُملت لإرضاعه وحضائه هو أبى . وقيل : إنه لما شَبَّ سمعت الناس يقولون موسى بن فرعون ، فشق عليها وضاق صدرها ، وكادت تقول هو أبى . وقيل : الهاء فى « به » عائدة إلى الوحي تقديره : إِنْ كادت لتبدي بالوحي الذى أوحيناه إليها أن نرده عليها . والأول أظهر . قال ابن مسعود : كادت تقول أنا أمه . وقال الفراء : إِنْ كادت لتبدي باسمه لضيق صدرها . (لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا) قال قتادة : بالإيمان . السدى : بالعصمة . وقيل : بالصبر . والربط على القلب : إلهام الصبر . (لَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) أى من المصدقين بوعد الله حين قال لها : « إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ » . وقال « لَتُبْدَى بِهِ » . ولم يقل : لتبديه ؛ لأن حروف الصفات قد تزداد فى الكلام ؛ تقول : أخذت الحبل والحبل . وقيل : أى لتبدي القول به .

قوله تعالى : (وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ) أى قالت أم موسى لأخت موسى : آتبعنى أثره حتى تعلمى خبره . وأسماها مريم بنت عمران ؛ وافق أسماها اسم مريم أم عيسى عليه السلام ؛ ذكره السهيلي والثعلبي . وذكر الماوردى عن الضحاك : أن أسماها كلثمة . وقال السهيلي : كلثوم ؛ جاء ذلك فى حديث رواه الزبير بن بكار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة : « أشعرت أن الله زوجنى معك فى الجنة مريم بنت عمران وكلثوم أخت موسى وآسية امرأة فرعون » فقالت : الله أخبرك بهذا ؟ فقال : « نعم » فقالت بالرفاء والبنين . (فَبَصَّرَتْهُ عَنْ جُبِّ) أى بعد ؛ قاله مجاهد . ومنه الأجنبي .

قال الشاعر^(١) :

فَلَا تَحْرِمْ نِي نَائِلًا عَنْ جَنَابِي * فَإِنِّي أَمْرٌ وَسَطُ الْقَبَابِ غَرِيبٌ

وأصله عن مكان جنب . وقال ابن عباس : « عَنْ جُنُبٍ » أى من جانب . وقرأ النعمان ابن سالم « عَنْ جَانِبٍ » أى عن ناحية . وقيل : عن شوق ؛ وحكى أبو عمرو بن العلاء أنها لغة لحزام ؛ يقولون : جنبت إليك أى اشتقت . وقيل : « عن جنبٍ » أى عن بجانبها لما منه فلم يعرفوا أنها منه بسبيل . وقال قتادة : جعلت تنظر إليه بناحية [كأنها] لا تريده ، وكان يقرأ « عَنْ جُنُبٍ » بفتح الجيم وإسكان النون . (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) أنها أخته لأنها كانت تمشى على ساحل البحر حتى رأتهم قد أخذوه .

قوله تعالى : (وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ) أى منعناه من الارتضاع من قبل ؛ أى من قبل مجيء أمه وأخته . و « المراضع » جمع مُرَضِع . ومن قال مراضيع . فهو جمع مريضاع ، ومفعال يكون للتكثير ، ولا تدخل الهاء فيه فرقا بين المؤنث والمذكر لأنه ليس بجارٍ على الفعل ، ولكن من قال مريضاعة جاء بالهاء للبالغة ؛ كما يقال مطرابة . قال ابن عباس : لا يؤتى بمريضع فيقبلها . وهذا تحريم منع لا تحريم شرع ؛ قال أمرؤ القيس :

جَاءَتْ لِتَصْرَعَنِي فَقُلْتُ لَهَا أَقْصِرِي * إِنِّي أَمْرٌ صَرَغِي عَلَيْكَ حَرَامٌ^(٢)

أى ممتنع . فلما رأت أخته ذلك قالت : (هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ) الآية . فقالوا لها عند قولها : (وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ) وما يدريك ؟ لعلك تعرفين أهله ؟ فقالت : لا ؛ ولكنهم يحرسون على مسرة الملك ، ويرغبون في ظئره . وقال السدى وابن جرير : قيل لها لما قالت « وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ » قد عرفت أهل هذا الصبي فدلينا عليهم ؛ فقالت : أردت وهم للملك ناصحون . فدلتهم على أم موسى ، فأنطلقت إليها بأمرهم فجاءت بها ، والصبي على يد فرعون يعالاه شفقة عليه ، وهو يبكي يطلب الرضاع . فدفعه إليها ؛ فلما وجد الصبي

(١) هو علقمة بن عبدة . قاله يخاطب به الحوث بن جبلة يمدحه . وكان قد أسر أخاه شأسا — وأراد بالنائل إطلاق أخيه شأس من سجنه — فأطلق له أخاه شأسا ومن أسرمعه من بني تميم . (٢) الزيادة من كتب التفسير . (٣) جالت : قلت . يقول : ذهبت الناقة بقلقها ونشاطها لتصرعنى فلم تقدر على ذلك لحذق بالركوب ومعرفتي به .

ريح أمه قبل نديها . وقال ابن زيد : استرا بوها حين قالت ذلك فقالت وهم للملك ناصحون . وقيل : إنها لما قالت « هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ » وكانوا يبالغون في طلب مرضعة يقبل نديها فقالوا : من هي ؟ فقالت : أمي ؛ فقيل : لها لبن ؟ قالت : نعم ! لبن هرون — وكان ولد في سنة لا يقتل فيها الصبيان — فقالوا صدقت والله . « وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ » أى فيهم شفقة ونصح ؛ فروى أنه قيل لأم موسى حين آرتضع منها : كيف آرتضع منك ولم يرتضع من غيرك ؟ فقالت : إني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن ، لا أكاد أوتى بصبي إلا آرتضع مني . قال أبو عمران الجوني : وكان فرعون يعطى أم موسى كل يوم ديناراً . قال الزمخشري : فإن قلت كيف حل لها أن تأخذ الأجر على إرضاع ولدها ؟ قلت : ما كانت تأخذه على أنه أجر على الرضاع ، ولكنه مال حربى تأخذه على وجه الاستباحة .

قوله تعالى : ﴿ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ ﴾ أى رددناه وقد عطف الله قلب العدو عليه ، ووفينا لها بالوعد . ﴿ كَتَى تَقَرَّرَ عَيْنُهَا ﴾ أى بولدها . ﴿ وَلَا تَحْزَنْ ﴾ أى بفراق ولدها . ﴿ وَلَتَعْلَمَنَّ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أى لتعلم وقوعه فإنها كانت عالمة بأن رده إليها سيكون . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ يعنى أكثر آل فرعون لا يعلمون ؛ أى كانوا في غفلة عن التقدير وشر القضاء . وقيل : أى أكثر الناس لا يعلمون أن وعد الله فى كل ما وعد حق .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ قد مضى الكلام فى الأشد فى « الأنعام » . وقول ربعة ومالك أنه الحلم أولى ما قيل فيه ؛ لقوله تعالى : « حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ » وذلك أول الأشد ، وأقصاه أربع وثلاثون سنة ؛ وهو قول سفيان الثوري . و « استوى » قال ابن عباس : بلغ أربعين سنة . والحكم : الحكمة قبل النبوة . وقيل : الفقه فى الدين . وقد مضى بيانها فى « البقرة »^(٢) وغيرها . والعلم الفهم قول السدى . وقيل : النبوة . وقال مجاهد : الفقه . محمد بن إسحق : أى العلم بما فى دينه ودين آبائه ؛ وكان له تسعة من بنى إسرائيل يسمعون منه ، ويقتدون به ، ويجتمعون إليه ، وكان هذا قبل النبوة .

(١) راجع ج ٧ ص ١٣٤ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٢ ص ١٣١ طبعه ثانية .

((وَكَذَلِكَ نُجْزِي الْمُحْسِنِينَ)) أى كما جزينا أم موسى لما استسلمت لأمر الله، وألقت ولدها فى البحر، وصدقت بوعد الله، فرددنا ولدها إليها بالتحف والطرف وهى آمنة، ثم وهبنا له العقل والحكمة والنبوة، وكذلك نجزي كل محسن .

قوله تعالى : وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٦﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَمْوَسَّى أَرِيدُ أَنْ تُقَاتِلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُضْلِحِينَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ((وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا)) قيل : لما عرف موسى عليه السلام ما هو عليه من الحق فى دينه، عاب ما عليه قوم فرعون، وفشا ذلك منه فأخافوه نخافهم، فكان لا يدخل مدينة فرعون إلا خائفا مستخفيا. وقال السدى : كان موسى فى وقت هذه القصة على رسم التعلق بفرعون، وكان يركب مراكبه، حتى كان يدعى موسى ابن فرعون، فركب فرعون يوما وسار إلى مدينة من مدائن مصر يقال لها منف — قال مقاتل على رأس فرسين من مصر — ثم علم موسى بركوب فرعون، فركب بعده ولحق بتلك القرية فى وقت

القائلة، وهو وقت الغفلة؛ قاله ابن عباس. وقال أيضا: هو بين العشاء والعَتَمَة. وقال ابن إسحق: بل المدينة مصر نفسها، وكان موسى في هذا الوقت قد أظهر خلاف فرعون، وعاب عليهم عبادة فرعون والأصنام، فدخل مدينة فرعون يوما على حين غفلة من أهلها. قال سعيد بن جبيرة قتادة: وقت الظهيرة والناس نيام. وقال ابن زيد: كان فرعون قد نابذ موسى وأخرجته من المدينة، وغاب عنها سنين، وجاء والناس على غفلة بنسيانهم لأمره، وبعد عهدهم به، وكان ذلك يوم عيد. وقال الضحاك: طلب أن يدخل المدينة وقت غفلة أهلها، فدخلها حين علم ذلك منهم، فكان منه من قتل الرجل من قبل أن يؤمر بقتله، فاستغفر ربه فغفر له. ويقال في الكلام: دخلت المدينة حين غفل أهلها، ولا يقال: على حين غفل أهلها؛ فدخلت «على» في هذه الآية لأن الغفلة هي المقصودة؛ فصار هذا كما تقول: جئت على غفلة، وإن شئت قلت: جئت على حين غفلة. وكذا الآية: ﴿فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَةِ هَٰذَا وَالْآخَرُ مِنْ شِيعَةِ هَٰذَا﴾. وإذا نظر إليهما الناظر قال هذا من شيعة؛ أي من بني إسرائيل. ﴿وَهَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ﴾ أي من قوم فرعون. ﴿فَاسْتِغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ﴾ أي طلب نصره وغوثه، وكذا قال في الآية بعدها: ﴿فَإِذَا الَّذِي آسْتَنْصَرُهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ﴾ أي يستغيث به على قبضي آخر. وإنما أغاثه لأن نصر المظلوم دين في الملل كلها على الأمم، وفرض في جميع الشرائع. قال قتادة: أراد القبطي أن يُسَخَّرَ الإسرائيلي ليحمل حطبا لمطبخ فرعون فأبى عليه، فاستغاث بموسى. قال سعيد بن جبيرة: وكان خبازا لفرعون. ﴿فَوَكَرَهُ مُوسَى﴾ قال قتادة: بعصاه. وقال مجاهد: بكفه؛ أي دفعه. والوكر واللكز واللّهز واللّهذ بمعنى واحد، وهو الضرب بجمع الكف مجوعا كعقد ثلاثة وسبعين. وقرأ ابن مسعود «فَلَكَرَهُ». وقيل: اللكر في اللحي والوكر على القلب. وحكى الثعلبي أن في مصحف عبد الله بن مسعود «فَنَكَرَهُ» بالنون والمعنى واحد. وقال الجوهري عن أبي عبيدة: اللكر الضرب بالجمع على الصدر. وقال أبو زيد: في جميع الجسد، واللّهز: الضرب بجمع اليد في الصدر مثل اللكر؛ عن أبي عبيدة أيضا. وقال أبو زيد: هو بالجمع في اللهازم والرقبة؛ والرجل ملهز بكسر الميم.

وقال الأصمعي : نَكَرَهُ ؛ أى ضربه ودفعه . الكسائي : نَهَزَهُ مثل نَكَرَهُ وَوَكَّرَهُ ، أى ضربه ودفعه . وَلَهْدَهُ هَذَا أى دفعه لذلك فهو ملهود ؛ وكذلك لَهْدَهُ ؛ قال طرفة يذم رجلا :

بطيء عن الداعي سريع إلى الخنا * ذُلُولُ بِأَجْمَاعِ الرِّجَالِ مُلْهَدٌ ^(١)

أى مُدْفَعٌ وإنما شدد للكثرة . وقالت عائشة رضي الله عنها : فلهَدَنِي — تعني النبي صلى الله عليه وسلم — هُدَّةً أوجعني ؛ نخرجه مسلم . ففعل موسى عليه السلام ذلك وهو لا يريد قتله ، إنما قصد دفعه فكانت فيه نفسه . وهو معنى « فَقَضَى عَلَيْهِ » . وكل شيء أتيت عليه ^(٢) وفرغت منه قضيت عليه . قال :

* قَدْ عَضَّهُ فَقَضَى عَلَيْهِ الْأَشْجُعُ *

((قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ)) أى من إغوائه . قال الحسن : لم يكن يحل قتل الكافر يومئذ في تلك الحال ؛ لأنها كانت حال كف عن القتال . ((إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ)) خبر بعد خبر . ((قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَهُ)) ندم موسى عليه السلام على ذلك الوكر الذي كان فيه ذهاب النفس ، فحمله ندمه على الخضوع لربه والاستغفار من ذنبه . قال قتادة : عرف والله المخرج فاستغفر ؛ ثم لم يزل صلى الله عليه وسلم يعدد ذلك على نفسه ، مع علمه بأنه قد غفر له ، حتى أنه في القيامة يقول : إني قتلت نفسا لم أؤمر بقتلها . وإنما عدده على نفسه ذنبا . وقال : « ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي » من أجل أنه لا ينبغي لنبى أن يقتل حتى يؤمر ، وأيضا فإن الأنبياء يشفقون مما لا يشفق منه غيرهم . قال النقاش : لم يقتله عن عمد مريدا للقتل ، وإنما وكره وكره يريد بها دفع ظلمه . قال وقد قيل : إن هذا كان قبيل النبوة . وقال كعب : كان إذ ذاك ابن أئنتى عشرة سنة ، وكان قتله مع ذلك خطأ ؛ فإن الوكرة واللكرة في الغالب لا تقتل . وروى مسلم عن سالم بن عبد الله أنه قال : يا أهل العراق ! ما أسألكم عن الصغيرة ، وأرغبكم للكبيرة ! سمعت أبى عبد الله بن عمر يقول سمعت

(١) وروى : « عن الجلي » . والدلول ضد الصعب . وروى : « ذليل » . وأجماع جمع (جمع) وهو ظهر الكف إذا جمعت أصابعك وضمتها . (٢) هو جبر . والأشجع يريد به الشجاع من الحيات . وصدر البيت :

* أَيْفَاشُونَ وَقَدْ رَأَوْا حَفَاتِهِمْ *

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إن الفتنة تجيء من هاهنا — وأوماً بيده نحو المشرق — من حيث يطلع قرن الشيطان وأنتم بعضكم يضرب رقاب بعض وإنما قتل موسى الذى قتل من آل فرعون خطأ فقال الله عز وجل: «وَقَاتِلْ نَفْسًا فَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا» .

قوله تعالى: ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ فيه مسئلتان : الأولى — قوله تعالى: « قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ » أى من المعرفة والحكمة والتوحيد « فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ » أى عوناً للكافرين . قال القشيري : ولم يقل بما أنعمت عليّ من المغفرة ؛ لأن هذا قبل الوحي ، وما كان عالماً بأن الله غفر له ذلك القتل . وقال الماوردي : « بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ » فيه وجهان : أحدهما — من المغفرة ؛ وكذلك ذكر المهدوى والثعلبي . قال المهدوى : « بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ » من المغفرة فلم تعاقبنى . الوجه الثانى — من الهداية . قلت : « فَغَفَرَلَهُ » يدل على المغفرة ؛ والله أعلم . قال الزمخشري قوله تعالى : « بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ » يجوز أن يكون قسماً جوابه محذوف تقديره ؛ أقسم بإنعامك عليّ بالمغفرة لأتوبن « فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ » . وأن يكون استعطافاً كأنه قال : رب أعصمنى بحق ما أنعمت عليّ من المغفرة فإن أكون إن عصمتنى ظهيراً للمجرمين . وأراد بمظاهرة المجرمين إما صحبة فرعون وانتظامه فى جماعته ، وتكثير سواده ، حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد ، وكان يسمى ابن فرعون ؛ وإما بمظاهرة من أدت مظاهرته إلى الجرم والإثم ، كمظاهرة الإسرائيليين المؤدية إلى القتل الذى لم يحل له قتله . وقيل : أراد إنى وإن أسأت فى هذا القتل الذى لم أؤمر به فلا أترك نصرة المسلمين على المجرمين ؛ فعلى هذا كان الإسرائيليين مؤمناً ونصرة المؤمن واجبة فى جميع الشرائع . وقيل فى بعض الروايات : إن ذلك الإسرائيليين كان كافراً . وإنما قيل له إنه من شيعته لأنه كان إسرائيلياً ولم يرد الموافقة فى الدين ؛ فعلى هذا ندم لأنه أعان كافراً على كفره ، فقال : لا أكون بعدها ظهيراً للكافرين . وقيل : ليس هذا خبراً بل هو دعاء ؛ أى فلا أكون بعد هذا ظهيراً ؛ أى فلا تجعلنى يارب ظهيراً للمجرمين . وقال الفراء :

المعنى ؛ اللهم فلن أكون ظهيرا للمجرمين ؛ وزعم أن قوله هذا هو قول ابن عباس . قال النحاس :
 وأن يكون بمعنى الخبر أولى وأشبه بنسق الكلام ؛ كما يقال : لا أعصيك لأنك أنعمت علي ؛
 وهذا قول ابن عباس على الحقيقة لا ما حكاه الفراء ؛ لأن ابن عباس قال : لم يستثن فأبتلى
 من ثاني يوم ؛ والاستثناء لا يكون في الدعاء ، لا يقال : اللهم أغفر لي إن شئت ؛ وأعجب
 الأشياء أن الفراء روى عن ابن عباس هذا ثم حكى عنه قوله .

قلت : قد مضى هذا المعنى ملخصا مبينا في سورة « النمل » وأنه خبر لا دعاء . وعن
 ابن عباس : لم يستثن فأبتلى به مرة أخرى ؛ يعني لم يقل فلن أكون إن شاء الله . وهذا
 نحوه قوله : « وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا » .

الثانية — قال سلمة بن نُبَيْط : بعث عبد الرحمن بن مسلم إلى الضحاك بعتاء أهل
 بخارى وقال : أعطهم ؛ فقال : أعفني ؛ فلم يزل يستعفيه حتى أعفاه . فقيل له ما عليك أن
 تعطيهم وأنت لا ترزؤهم شيئا ؟ وقال : لا أحب أن أعين الظلمة على شيء من أمرهم . وقال
 عبد الله بن الوليد الوصافي قلت لعطاء بن أبي رباح : إن لي أخا يأخذ بقلمه ، وإنما يحسب
 ما يدخل ويخرج ، وله عيال ولو ترك ذلك لاحتاج وأدان ؟ فقال : من الرأس ؟ قلت :
 خالد بن عبد الله القسري ؛ قال : أما تقرأ ما قال العبد الصالح « رَبِّ إِنَّمَا أَنْعَمْتَ عَلَىٰ فَلَنٍ
 أَكُونُ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ » قال ابن عباس : فلم يستثن فأبتلى به ثانية فأعانه الله ، فلا يعينهم
 أخوك فإن الله يعينه — قال عطاء : فلا يحل لأحد أن يعين ظالما ولا يكتب له
 ولا يصحبه ، وأنه إن فعل شيئا من ذلك فقد صار معينا للظالمين . وفي الحديث : « ينادى
 مناد يوم القيامة أين الظلمة وأشباه الظلمة وأعوان الظلمة حتى من لاق لهم دواة أو برى لهم
 قلما فيجمعون في تابوت من حديد فيرمى به في جهنم » . ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه قال : « من مشى مع مظلوم ليعينه على مظلمته ثبت الله قدميه على الصراط يوم القيامة
 يوم تزل فيه الأقدام ومن مشى مع ظالم ليعينه على ظلمه أزل الله قدميه على الصراط يوم تدحض
 فيه الأقدام » . وفي الحديث : « من مشى مع ظالم فقد أجرم » فالمشى مع الظالم لا يكون جرما

إلا إذا مشى معه ليعينه ، لأنه أرتكب نهى الله تعالى في قوله سبحانه وتعالى : « وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ » .

قوله تعالى : « فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا » قد تقدم في « طه » وغيرها أن^(١) الأنبياء صلوات الله عليهم يخافون ، ردًا على من قال غير ذلك ، وأن الخوف لا ينافي المعرفة بالله ولا التوكل عليه ، ف قيل : أصبح خائفًا من قتل النفس أن يؤخذ بها . وقيل : خائفًا من قومه أن يسلموه . وقيل : خائفًا من الله تعالى . « يَتَرَقَّبُ » قال سعيد بن جبير : يتلفت من الخوف . وقيل : ينتظر الطلب ، وينتظر ما يتحدث به الناس . وقال قتادة : « يترقب » أى يترقب الطلب . وقيل : خرج يستخبر الخبر ولم يكن أحد علم بقتل القبطى غير الإسرائيل . و « أصبح » يحتمل أن يكون بمعنى صار ، أى لما قتل صار خائفًا . ويحتمل أن يكون دخل في الصباح ، أى في صباح اليوم الذى يل يومه . و « خائفًا » منصوب على أنه خبر أصبح ، وإن شئت على الحال ، ويكون الظرف في موضع الخبر . « فَإِذَا الَّذِي آسْتَنْصَرُهُ بِالْأَمْسِ يَمْتَصِرُهُ » أى فإذا صاحبه الإسرائيل الذى خلصه بالأمس يقاتل قبطيا آخر أراد أن يستخره . والاستصراخ الاستغاثة . وهو من الصراخ ، وذلك لأن المستغيث يصرخ ويصوت في طلب الغوث . قال :^(٢)

كَمَا إِذَا مَا أَنَا صَارِخٌ فَرِيعٌ * كَانَ الصُّرَاخُ لَهُ قِرْعَ الظَّنَّايِبِ

قيل : كان هذا الإسرائيلى المستنصر السامرى آستصره طباخ فرعون في حمل الحطب إلى المطبخ ، ذكره القشيري . و « الذى » رفع بالابتداء و « يستصيرحه » في موضع الخبر . ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال . وأمس لليوم الذى قبل يومك ، وهو مبنى على الكسر لالتقاء الساكنين ، فإذا دخله الألف واللام أو الإضافة تمكن فأعرب بالرفع والفتح عند أكثر النحويين . ومنهم من يبنيه وفيه الألف واللام . وحكى سيبويه وغيره أن

(١) راجع ج ١١ ص ٢٠٢ طبعة أولى أو ثانية . (٢) هو سلامة بن جندل . والظنايب

(جمع ظنوب) : وهو حرف العظم اليابس من الساق . والمراد سرعة الإجابة .

من العرب من يجرى أمس مجرى ما لا ينصرف في موضع الرفع خاصة، وربما أضطر الشاعر ففعل هذا في الخفض والنصب؛ قال الشاعر :

* لقد رأيتُ عجباً مَدْ أَمَسَا *

نخفض بمذ ما مضى واللغة الجيدة الرفع؛ فأجرى أمس في الخفض مجراه في الرفع على اللغة الثانية . (قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ) والغوى الخائب؛ أى لأنك تشاد من لا تطيقه . وقيل : مضل بين الضلالة؛ قتلت بسببك أمس رجلا، وتدعوني اليوم لآخر . والغوى فعيل من أغوى يُغوى، وهو بمعنى مغو؛ وهو كالوجيع والأليم بمعنى الموضع والمؤلّم . وقيل : الغوى بمعنى الفأوى . أى إنك لغوى في قتال من لا تطيق دفع شره عنك . وقال الحسن : إنما قال للقبطى « إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ » في استسغار هذا الإسرائيليّ وهم أن يبطش به . يقال بَطَشَ يَبْطِشُ وَيَبْطِشُ والضم أقيس لأنه فعل لا يتعدى . (قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي) قال ابن جبير . أراد موسى أن يبطش بالقبطى فتوهم الإسرائيليّ أنه يريد به؛ لأنه أغلظ له في القول؛ فقال : « أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ » فسمع القبطى الكلام فأنشاه . وقيل : أراد أن يبطش الإسرائيليّ بالقبطى فنهاه موسى بخاف منه؛ فقال : « أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ » . (إِنْ تُرِيدُ) أى ما تريد . (إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ) أى قتلا؛ قال عكرمة والشعبى : لا يكون الإنسان جبارا حتى يقتل نفسين بغير حق . (وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ) أى من الذين يصلحون بين الناس .

قوله تعالى : وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْأَمْلَاءَ يَأْتِمُرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢٠﴾ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ ﴾ قال أكثر أهل التفسير : هذا الرجل هو حزقيل بن صبوراً مؤمن آل فرعون ، وكان ابن عم فرعون ؛ ذكره الثعلبي . وقيل : طالوت ؛ ذكره السهيلي . وقال المهدوي عن قتادة : اسمه شمعون مؤمن آل فرعون . وقيل : شمعان ؛ قال الدارقطني : لا يعرف شمعان بالشين المعجمة إلا مؤمن آل فرعون . وروى أن فرعون أمر بقتل موسى فسبق ذلك الرجل بالخبر ؛ ف ﴿ بِقَالَ يَأْمُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْمُرُونَ بِكَ ﴾ أى يتشاورون فى قتلك بالقبطى الذى قتلته بالأمس . وقيل : يأمر بعضهم بعضاً . قال الأزهرى : أئتمر القوم وتأمروا أى أمر بعضهم بعضاً ؛ نظيره قوله : « وَأَمَرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ » . وقال النير بن تولب : أرى الناس قد أحدثوا شِمةً . وفى كل حادثة يُؤتمَرُ

﴿ فَأَخْرَجَ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ . نَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ﴾ أى ينتظر الطلب . ﴿ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ . وقيل : الجبار الذى يفعل ما يريد من الضرب والقتل بظلم ، لا ينظر فى العواقب ، ولا يدفع بالتي هى أحسن . وقيل : المتعظم الذى لا يتواضع لأمر الله تعالى . قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ لما خرج موسى عليه السلام فآزاً بنفسه منفرداً خائفاً ، لاشيء معه من زاد ولا راحلة ولا حذاء نحو مدين ، للنسب الذى بينه وبينهم ؛ لأن مدين من ولد إبراهيم ، وموسى من ولد يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم ؛ ورأى حاله وعدم معرفته بالطريق ، وخلوه من زاد وغيره ، أسند أمره إلى الله تعالى بقوله : « عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ » وهذه حالة المضطر .

قلت : روى أنه كان يتقوّت ورق الشجر ، وما وصل حتى سقط خُفّ قدميه . قال أبو مالك : وكان فرعون وجهه فى طلبه وقال لهم : أطلبوه فى ثنيات الطريق ، فإن موسى لا يعرف الطريق . فجاءه ملك راجعاً فرسا ومعه عترة ، فقال لموسى : آتبعنى ؛ فآتبعه فهدهاه إلى الطريق . فيقال : إنه أعطاه العترة فكانت عصاه . ويروى أن عصاه إنما أخذها لرعية الغنم من مدين . وهو أكثر وأصح . وقال مقاتل والسدى : إن الله بعث إليه جبريل ؛ فأنه أعلم . وبين مدين ومصر ثمانية أيام ؛ قاله ابن جبير والناس . وكان ملك مدين لغير فرعون .

قوله تعالى : وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ
وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى
يَصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿٢٣﴾ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ
فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا
تَمَشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا
فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ
الظَّالِمِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَبَاطِ اسْتَغْفِرُهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَغْفَرَتْ
الْقُوَى الْأَمِينُ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِكَ وَنُؤَيِّدَ بَنَاتِنَا
عَلَى أَنْ تَأْجُرِنَا نَمْنِي جَمِيعٌ فَإِنِ اتُّمِّمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ
أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ ذَلِكَ
بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَيَّ مَا نَقُولُ
وَكَفِيلٌ ﴿٢٨﴾

فيه أربع وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ) مشى موسى عليه السلام حتى ورد
ماء مدين أى بلغها . ووروده الماء معناه بلغه لا أنه دخل فيه . ولفظة الورد قد تكون
بمعنى الدخول في المورد ، وقد تكون بمعنى الاطلاع عليه والبلوغ إليه وإن لم يدخل . فورد
موسى هذا الماء كان بالوصول إليه ؛ ومنه قول زهير :

فَلَمَّا وَرَدَنَ الْمَاءَ زُرْقًا جَمَامَهُ * وَضَعَنَ عِصْيَ الْخَاضِرِ الْمُتَخَيَّمِ (١)

(١) تقدم شرح هذا البيت في هامش ج ١١ ص ١٣٧ طبعة أولى أو ثانية .

وقد تقدمت هذه المعاني في قوله : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » . ومدين لا تنصرف إذ هي

بلدة معروفة .

قال الشاعر ^(١) :

رُهْبَانُ مَدِينٍ لَوْ رَأَوْكَ تَتَرَّلَوْا * وَالْعَصْمُ مِنْ شَعَفِ الْجِبَالِ الْقَادِرِ

وقيل : قبيلة من ولد مدين بن إبراهيم ؛ وقد مضى القول فيه في « الأعراف » ^(٢) . والأمة :

الجمع الكثير . و « يَسْقُونَ » معناه ماشيتهم . و « مِنْ دُونِهِمْ » معناه ناحية إلى الجهة التي جاء

منها ، فوصل إلى المرأتين قبل وصوله إلى الأمة ، ووجدهما تذودان ومعناه تمنعان وتحبسان ؛

ومنه قوله عليه السلام : « فَلْيَذْذَنْ رَجُلٌ عَنْ حَوْضِي » وفي بعض المصاحف : « أَمْرَاتَيْنِ

حَابِسَتَيْنِ تَذُودَانِ » يقال : ذاد يذود إذا [حبس] ^(٤) . وذدت الشيء حبسته ؛ قال الشاعر ^(٥) :

أَيُّتُ عَلَى بَابِ الْقَسَوَاتِ كَأَتَمَّا * أَذُودُهَا سِرْبًا مِنَ الْوَحِشِ نَزْعًا ^(٦)

أى أحبس وأمنع . وقيل : « تَذُودَانِ » تطردان ؛ قال :

لَقَدْ سَلَبْتُ عَصَاكَ بَنُو تَيْمٍ * فَمَا تَذِرِي بَأَى عَصَا تَذُودُ

أى تطرد وتكف وتمنع . ابن سلام : تمنعان غنمهما لئلا تختلط بغير الناس ؛ فحذف المفعول ؛

إما إيهاما على المخاطب ، وإما استغناء بعلمه . قال ابن عباس : تذودان غنمهما عن الماء

خوفا من السقاة الأقوياء . قتادة : تذودان الناس عن غنمهما ؛ قال النحاس : والأول

أولى ؛ لأن بعده « قَالَتَا لَا تَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّءَاءُ » ولو كانتا تذودان عن غنمهما الناس

لم تخبرا عن سبب تأخير سقيهما حتى يصدر الرعاء . فلما رأى موسى عليه السلام ذلك منهما

« قَالَ مَا خَطْبُكُمَا » أى شأنكما ؛ قال رؤبة :

■ يَا عَجَبًا مَا خَطْبُهُ وَخَطْبِي *

(١) هو جرير . والعصم (جمع الأعصم) : وهو من الظباء الذى فى ذراعه بياض ، وقيل : فى ذراعيه ، والفادر :

المسن منها . وقيل : العظيم . ويروى : « من شعف العقول » . وقيل :

يا أُم طاحنة ما لقينا مثلك * فى المنجدين ولا بغور الغائر

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٧٧ طبعة أولى أو ثانية . (٣) فليذادن ، أى ليطردن . ويروى : « فلا تذادن »

أى لا تفعلوا فعلا يوجب طردكم عنه . قال ابن الأثير : والأول أشبه . (٤) فى الأصل : « إذا ذهب »

وهو تحريف . (٥) هو سويد بن كراع يذكر تنقيحه شعره . (٦) هو جرير يهجو الفرزدق .

آبن عطية : وكان استعمال السؤال بالخطب إنما هو في مصاب ، أو مضطهد ، أو من يشفق عليه ، أو يأتي بمنكر من الأمر ، فكأنه بالجملة في شرب ، فأخبرناه بخبرهما ، وأن أباهما شيخ كبير ، فالمعنى : لا يستطيع لضعفه أن يياشر أمر غنمه ، وأنهما لضعفهما وقلة طاقتهما لا تقدران على مزاحمة الأقوياء ، وأن عادتهما التأتى حتى يُصدر الناس عن الماء ويخلى ، وحينئذ تردان .
وقرأ ابن عامر وأبو عمرو : « يَصْدُر » من صَدَرَ ، وهو ضد وَرَدَ أى يرجع الرءاء . والباقون « يَصْدِر » بضم الياء من أصدر ، أى حتى يصدروا مواشيهم من وِزْدِهِم . والرءاء جمع راع ؛ مثل تاجر وتجار ، وصاحب وصحاب . قالت فرقة : كانت الآبار مكشوفة ، وكان زحم الناس ينعهم ، فلما أراد موسى أن يسقى لها زحم الناس وغلبهم على الماء حتى سقى ، فمن هذا الغلب الذى كان منه وصفته إحداها بالقوة . وقالت فرقة : إنهما كانتا تتبعان فضالتهم في الصهاريج ، فإن وجدنا في الحوض بقية كان ذلك سقيهما ، وإن لم يكن فيه بقية عطشت غنمهما ، فرق لها موسى ، فعمد إلى بئر كانت مغطاة والناس يسقون من غيرها ، وكان حجرها لا يرفعه إلا سبعة ؛ قاله ابن زيد . ابن جريج : عشرة . ابن عباس : ثلاثون . الزجاج : أربعون ؛ فرفعه . وسقى للرأتين ؛ فمن رفع الصخرة وصفته بالقوة . وقيل : إن بئرهم كانت واحدة ، وأنه رفع عنها الحجر بعد انفصال السقاة ، إذ كانت عادة المرأتين شرب الفضلات . روى عمرو بن ميمون عن عمر بن الخطاب أنه قال : لما آستقى الرعاة غطوا على البئر صخرة لا يقلعها إلا عشرة رجال ، فجاء موسى فاقتلعها وآستقى ذنوبا واحدا لم تحتج إلى غيره فسقى لها .

الثانية — إن قيل كيف ساغ لنبي الله الذى هو شعيب صلى الله عليه وسلم أن يرضى لأبنتيه بسقى الماشية ؟ قيل له : ليس ذلك بحظور الدين لا ياباه ؛ وأما المروءة فالناس مختلفون في ذلك ، والعادة متباينة فيه ، وأحوال العرب فيه خلاف أحوال العجم ، ومذهب أهل البدو غير مذهب الحضرة ، خصوصا إذا كانت الحالة حالة ضرورة .

الثالثة — قوله تعالى : « ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ » إلى ظل سَمَرَةٍ ؛ قاله ابن مسعود . وتعرض لسؤال ما يطعمه بقوله : « إِنِّي لِمَا أُنْزِلَتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ » وكان لم يذق طعاما

(١) السمرة : شجرة صغيرة الورق ، قصيرة الشوك ، لها برمة صفراء يأكلها الناس .

سبعة أيام، وقد لصق بطنه بظهره، فعرض بالدعاء ولم يصرح بسؤال، هكذا روى جميع المفسرين أنه طلب في هذا الكلام ما يأكله؛ فالخير يكون بمعنى الطعام كما في هذه الآية، ويكون بمعنى المال كما قال: «إِنْ تَرَكَ خَيْرًا» وقوله: «وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ» ويكون بمعنى القوة كما قال: «أَهْمُ خَيْرًا أَمْ قَوْمٌ تُبْعَ» ويكون بمعنى العبادة كقوله: «وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فَعَلِ الْخَيْرَاتِ» قال ابن عباس: وكان قد بلغ به الجوع، وأخضر لونه من أكل البقل في بطنه، وإنه لأكرم الخلق على الله. وروى أنه لم يصل إلى مدين حتى سقط باطن قدميه. وفي هذا معتبر وإشعار بهوان الدنيا على الله. وقال أبو بكر بن طاهر في قوله: «إِنِّي لِمَا أُنْزِلَتْ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ» أى إني لما أنزلت من فضلك وغناك فقير إلى أن تغنيني بك عن سواك. قلت: ما ذكره أهل التفسير أولى؛ فإن الله تعالى إنما أغناه بواسطة شعيب.

الرابعة — قوله تعالى: «بِفَاءَتِهِ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى أَسْتَحْيَاءٍ» في هذا الكلام اختصار يدل عليه هذا الظاهر؛ قدره [ابن] إسحق: فذهبنا إلى أيهما سريعتين، وكانت عادتاهما الإبطاء في السقي، فحدثاه بما كان من الرجل الذي سقى لهما، فأمر الكبرى من بنتيه — وقيل الصغرى — أن تدعوه له «بِفَاءَتِ» على ما في هذه الآية. قال عمرو بن ميمون: ولم تكن سلفعا من النساء، خَرَّاجَةٌ وَلَا جَعَةٌ. وقيل: جاءته سائرة وجهها بكم درعها؛ قاله عمر بن الخطاب. وروى أن اسم إحداهما ليا والأخرى صفور يا أبتنا يثرون، ويثرون هو شعيب عليه السلام. وقيل: ابن أخى شعيب، وأن شعيبا كان قد مات. وأكثر الناس على أنهما أبتنا شعيب عليه السلام، وهو ظاهر القرآن؛ قال الله تعالى: «وَالِى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا» كذا في سورة «الأعراف» وفي سورة الشعراء «كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ. إِذْ قَالَ لَهُمُ شُعَيْبٌ» قال قتادة: بعث الله تعالى شعيبا إلى أصحاب الأيكة وأصحاب مدين. وقد مضى في «الأعراف» الخلاف في أسم أبيه. فروى أن موسى عليه السلام لما جاءته بالرسالة قام يتبعها، وكان بين موسى وبين أبيها ثلاثة أميال، فهبت ريح ضمت قميصها فوصفت عجيزتها، فتخرج موسى من النظر

(١) في الأصل: أبو إسحق والتصويب عن تفسير ابن عطية والطبرى.
(٢) السلفع من النساء:
(٣) راجع ج ٧ ص ٢٤٧ طبعة أولى أو ثانية.

إليها فقال : أرجعي وأرشديني إلى الطريق بصوتك . وقيل : إن موسى قال ابتداء : كوني ورائي فإني رجل عبراني لا أنظر في أدبار النساء ، ودليني على الطريق يمينا أو يسارا ؛ فذلك سبب وصفها [له] بالأمانة ؛ قاله ابن عباس . فوصل موسى إلى داعيه فقص عليه أمره من أوله إلى آخره فأنسه بقوله : ﴿ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ وكانت مدين خارجة عن مملكة فرعون . وقرب إليه طعاما فقال موسى : لا آكل ؛ إنا أهل بيت لا نبيع ديننا بملء الأرض ذهبا ؛ فقال شعيب : ليس هذا عوض السقي ، ولكن عادتى وعادة آبائي قري الضيف ، وإطعام الطعام ؛ فحينئذ أكل موسى .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْخِرْهُ ﴾ دليل على أن الإجارة كانت عندهم مشروعة معلومة . وكذلك كانت في كل ملة ، وهي من ضرورة الخليفة ، ومصلحة الخلطة بين الناس ؛ خلافا للأصم حيث كان عن سماعها أصم .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ ﴾ الآية . فيه عرض الولي أبنته على الرجل ؛ وهذه سنة قائمة ؛ عرض صالح مدين أبنته على صالح بن إسرائيل ، وعرض عمر ابن الخطاب أبنته حفصة على أبي بكر وعثمان ، وعرضت الموهوبة نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فمن الحسن عرض الرجل وليته ، والمرأة نفسها على الرجل الصالح ، اقتداء بالسلف الصالح . قال ابن عمر : لما تأميت حفصة قال عمر لعثمان : إن شئت أنكحك حفصة بنت عمر ؛ الحديث أنفرد بإخراجه البخاري .

السابعة — وفي هذه الآية دليل على أن النكاح إلى الولي لا حظ للمرأة فيه ؛ لأن صالح مدين تولاه ، وبه قال فقهاء الأمصار . وخالف في ذلك أبو حنيفة . وقد مضى .

الثامنة — هذه الآية تدل على أن للأب أن يزوجه أبنته البكر البالغ من غير استئثار ، وبه قال مالك واحتج بهذه الآية ، وهو ظاهر قوى في الباب ، واحتججه بها يدل على أنه كان يقول على الإسرائيليات ؛ كما تقدم . وبقول مالك في هذه المسئلة قال الشافعي وكثير من العلماء . وقال أبو حنيفة : إذا بلغت الصغيرة فلا يزوجه أحد إلا برضاها ؛ لأنها بلغت

حد التكليف ؛ فأما إذا كانت صغيرة فإنه يزوجهها بغير رضاها ؛ لأنه لا إذن لها ولا رضا ؛ بغير خلاف .

التاسعة — استدل أصحاب الشافعي بقوله : « إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنَكِّحَكَ » على أن النكاح موقوف على لفظ التزويج والإنكاح . وبه قال ربيعة وأبو ثور وأبو عبيد وداود ومالك على اختلاف عنه . وقال علماءنا في المشهور : ينقصد النكاح بكل لفظ . وقال أبو حنيفة : ينقصد بكل لفظ يقتضى التملك على التأيد ؛ أما الشافعية فلا حجة لهم في الآية لأنه شرع من قبلنا وهم لا يرونه حجة في شيء في المشهور عندهم . وأما أبو حنيفة وأصحابه والثوري والحسن ابن حي فقالوا : ينقصد النكاح بلفظ الهبة وغيره إذا كان قد أشهد عليه ؛ لأن الطلاق يقع بالصرح والكناية ، قالوا : فكذلك النكاح . قالوا : والذي خص به النبي صلى الله عليه وسلم تعرى البضع من العوض لا النكاح بلفظ الهبة ، وتابعهم ابن القاسم فقال : إن وهب آبلته وهو يريد إنكاحها فلا أحفظ عن مالك فيه شيئا ، وهو عندي جائز كالبيع . قال أبو عمر : الصحيح أنه لا ينقصد نكاح بلفظ الهبة ، كما لا ينقصد النكاح هبة شيء من الأموال . وأيضا فإن النكاح مفتقر إلى التصريح لتقع الشهادة عليه ، وهو ضد الطلاق فكيف يقاس عليه ! وقد أجمعوا أن النكاح لا ينقصد بقوله : أجمت لك وأحللت فكذلك الهبة . وقال صلى الله عليه وسلم : « استحلتم فروجهن بكلمة الله » يعنى القرآن ، وليس في القرآن عقد النكاح بلفظ الهبة ، وإنما فيه التزويج والنكاح . وفي إجازة النكاح بلفظ الهبة إبطال بعض خصوصية النبي صلى الله عليه وسلم .

العاشرة — قوله تعالى : « (إِحْدَى أَبْنَتَيْ هَاتَيْنِ) » يدل على أنه عرض لا عقد ؛ لأنه لو كان عقدا لعين المعقود عليها له ؛ لأن العلماء وإن كانوا قد اختلفوا في جواز البيع إذا قال : بعثك أحد عبدى هذين بئمن كذا ؛ فإنهم اتفقوا على أن ذلك لا يجوز في النكاح ؛ لأنه خيار وشيء من الخيار لا يلصق بالنكاح .

الحادية عشرة — قال مكى : في هذه الآية خصائص في النكاح ؛ منها أنه لم يعين الزوجة ولا حد أول الأمد ، وجعل المهر إجارة ، ودخل ولم ينقصد شيئا .

قلت : فهذه أربع مسائل تضمنتها المسئلة الحادية عشرة .

الأولى من الأربع مسائل ، قال علمائنا : أما التعمين فيشبه أنه كان في ثانی حال المرافضة ، وإنما عرض الأمر مجملًا ، وعین بعد ذلك . وقد قيل : إنه زوجه صفوريا وهي الصغرى . يروى عن أبي ذر قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن سئلت أى الأجلین قضى موسى فقل خيرهما وأوفاهما وإن سئلت أى المرأتین تزوج فقل الصغرى وهي التى جاءت خلفه وهي التى قالت « يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ » . قيل : إن الحكمة فى تزويجه الصغرى منه قبل الكبرى وإن كانت الكبرى أحوج إلى الرجال أنه توقع أن يميل إليها ؛ لأنه رآها فى رسالته ، وماشأها فى إقباله إلى أبيها معها ، فلو عرض عليه الكبرى ربما أظهر له الاختيار وهو يضمن غيره . وقيل غير هذا ؛ والله أعلم . وفى بعض الأخبار أنه تزوج بالكبرى ؛ حكاه القشيري .

الثانية — وأما ذكر أول المدة فليس فى الآية ما يقتضى إسقاطه بل هو مسكوت عنه ؛ فإما رسماء ، وإلا فهو من أول وقت العقد .

الثالثة — وأما النكاح بالإجارة فظاهر من الآية ، وهو أمر قد قرره شرعنا ، وجرى فى حديث الذى لم يكن عنده إلا شيء من القرآن ؛ رواه الأئمة ؛ وفى بعض طرقه : فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ماتحفظ من القرآن " فقال : سورة البقرة والتى تليها ؛ قال : " فعلمها عشرين آية وهي أمرك " . وأختلف العلماء فى هذه المسئلة على ثلاثة أقوال : فكرهه مالك ، ومنعه ابن القاسم ، وأجازه ابن حبيب ؛ وهو قول الشافعى وأصحابه ؛ قالوا : يجوز أن تكون منفعة الحتر صداقا كالخياطة والبناء وتعليم القرآن . وقال أبو حنيفة : لا يصح ؛ وجوز أن يتزوجها بأن يخدمها عبده سنة ، أو يسكنها داره سنة ؛ لأن العبد والدار مال ، وليس خدمتها بنفسه مالا . وقال أبو الحسن الكرخى : إن عقد النكاح بلفظ الإجارة جائز ؛ لقوله تعالى : « فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ » . وقال أبو بكر الرازى : لا يصح لأن الإجارة عقد مؤقت ، وعقد النكاح مؤبد ، فهما متنافيان . وقال ابن القاسم : ينفسخ قبل البناء ويثبت بعده .

وقال أصبغ : إن نقد معه شيئا ففيه اختلاف ، وإن لم ينقد فهو أشد ، فإن ترك مضي على كل حال بدليل قصة شعيب ؛ قاله مالك وآبن المؤاز وأشهب . وعول على هذه الآية جماعة من المتأخرين والمتقدمين في هذه النازلة ؛ قال آبن خُوَيْرٍ منداد . تضمنت هذه الآية النكاح على الإجارة والعقد صحيح ، ويكره أن تجعل الإجارة مهرا ، وينبغي أن يكون المهر مالا كما قال عز وجل : « أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ » . هذا قول أصحابنا جميعا .

الرابعة — وأما قوله : ودخل ولم ينقد فقد اختلف الناس في هذا ؛ هل دخل حين عقد أم حين سافر ؟ فإن كان حين عقد فماذا نقد ؟ وقد منع علمائنا من الدخول حتى ينقد ولو ربع دينار ؛ قاله آبن القاسم . فإن دخل قبل أن ينقد مضي ، لأن المتأخرين من أصحابنا قالوا : تعجيل الصداق أو شيء منه مستحب . على أنه إن كان الصداق رعية الغنم فقد نقد الشروع في الخدمة ؛ وإن كان دخل حين سافر فطول الانتظار في النكاح جائز وإن كان مدي العمر بغير شرط . [وأما إن كان بشرط ^(١) فلا يجوز إلا أن يكون الغرض صحيحا مثل التأهب للبناء وانتظار صلاحية الزوجة للدخول إن كانت صغيرة ؛ نص عليه علمائنا .

الثانية عشرة — في هذه الآية اجتماع إجارة ونكاح ، وقد اختلف علمائنا في ذلك على ثلاثة أقوال : الأول — قال في ثمانية أبي زيد : يكره ابتداء فإن وقع مضي . الثاني — قال مالك وآبن القاسم في المشهور : لا يجوز ويفسخ قبل الدخول وبعده ؛ لاختلاف مقاصدهما كسائر العقود المتباينة . الثالث — أجازها أشهب وأصبغ . قال آبن العربي : وهذا هو الصحيح وعليه تدل الآية ؛ وقد قال مالك النكاح أشبه شيء بالبيع ، فأى فرق بين إجارة وبيع أو بين بيع ونكاح .

فرع — وإن أصدقها تعليم شعر مباح صح ؛ قال المزني : وذلك مثل قول الشاعر :

يقول العبد فائدتي ومالي ■ وتقوى الله أفضل ما أستفادا

وإن أصدقها تعليم شعر فيه هجو أو فحش كان كما لو أصدقها نمرأ أو خنزيرا .

(١) الزيادة من « أحكام القرآن لابن العربي » .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : « **عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حَجَّاجٍ** » جرى ذكر الخدمة مطلقا وقال مالك : إنه جائز ويحل على العرف ، فلا يحتاج في التسمية إلى الخدمة ، وهو ظاهر قصة موسى ، فإنه ذكر إجارة مطلقة . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يجوز حتى يسمى لأنه مجهول . وقد ترجم البخاري : « باب من استأجر أجيرا فبين له الأجل ولم يبين له العمل لقوله تعالى « **عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حَجَّاجٍ** » . قال المهلب : ليس كما ترجم ، لأن العمل عندهم كان معلوما من سقى وحرث ورعى وما شا كل أعمال البادية في مهنة أهلها ، فهذا متعارف وإن لم يبين له أشخاص الأعمال ولا مقاديرها ، مثل أن يقول له : إنك تحرث كذا من السنة ، وترعى كذا من السنة ، فهذا إنما هو على المعهود من خدمة البادية ، وإنما الذي لا يجوز عند الجميع أن تكون المدة مجهولة ، والعمل مجهول غير معهود لا يجوز حتى يعلم . قال ابن العربي : وقد ذكر أهل التفسير أنه عين له رعية الغنم ، ولم يرو من طريق صحيحة ، ولكن قالوا : إن صالح مدين لم يكن له عمل إلا رعية الغنم ، فكان ما علم من حاله قائما مقام التعيين للخدمة فيه .

الرابعة عشرة — أجمع العلماء على أنه جائز أن يستأجر الراعي شهورا معلومة ، بأجرة معلومة ، لرعاية غنم معدودة ، فإن كانت معدودة معينة ، ففيها تفصيل لعلماثنا ، قال ابن القاسم : لا يجوز حتى يشترط الخلف إن ماتت ، وهي رواية ضعيفة جدا ، وقد استأجر صالح مدين موسى على غنمه ، وقد رآها ولم يشترط خلفا ، وإن كانت مطلقة غير مسماة ولا معينة جازت عند علماثنا . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا تجوز لجهالتها ، وعقول علماؤنا على العرف حسبا ذكرناه آنفا ، وأنه يعطى بقدر ما تحمل قوته . وزاد بعض علماثنا أنه لا يجوز حتى يعلم المستأجر قدر قوته ، وهو صحيح فإن صالح مدين علم قدر قوة موسى برفع الحجر .

الخامسة عشرة — قال مالك : وليس على الراعي ضمان وهو مصدق فيما هلك أو سرق ، لأنه أمين كالوكيل . وقد ترجم البخاري : « باب إذا أبصر الراعي أو الوكيل شاة تموت أو شيئا يفسد فأصلح ما يخاف الفساد » وساق حديث كعب بن مالك عن أبيه أنه كانت

لهم غم توعى بسلع^(١)، فأبصرت جارية لنا بشاة من غنمنا موتاً فكسرت حجراً فذبحتها به ، فقال لهم : لا تأكلوا حتى أسأل النبي — أو أرسل إلى النبي صلى الله عليه وسلم من يسأله — وأنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم — أو أرسل إليه — فأمره بأكلها ؛ قال عبد الله : فيعجبني أنها أمة وأنها ذبحت . قال المهلب : فيه من الفقه تصديق الراعي والوكيل فيما آتئنا عليه حتى يظهر عليهما دليل الخيانة والكذب ؛ وهذا قول مالك وجماعة . وقال ابن القاسم : إذا خاف الموت على شاة فذبجها لم يضمن ويصدق إذا جاء بها مذبوحة . وقال غيره : يضمن حتى يبين ما قال .

السادسة عشرة — وأختلف ابن القاسم وأشهب إذا أنزى الراعي على إناث الماشية بغير إذن أربابها فهلكت ؛ فقال ابن القاسم : لا ضمان عليه ؛ لأن الإزاء من إصلاح المال ونمائه . وقال أشهب : عليه الضمان ؛ وقول ابن القاسم أشبهه بدليل حديث كعب ، وأنه لا ضمان عليه فيما تلف عليه بأجتهاده ، إن كان من أهل الصلاح ، ومن يعلم إشفاقه على المال ؛ وأما إن كان من أهل الفسوق والفساد وأراد صاحب المال أن يضمنه فعل ؛ لأنه لا يصدق أنه رأى بالشاة موتاً لما عرف من فسقه .

السابعة عشرة — لم ينقل ما كانت أجرة موسى عليه السلام ؛ ولكن روى يحيى بن سلام أن صالح مدين جعل لموسى كل سخلة توضع خلاف لون أمها ، فأوحى الله إلى موسى أن ألق عصاك بينهن يلدن خلاف شبههن كلهن . وقال غير يحيى : بل جعل له كل بقاء تولد له ، فولدن له كلهن بُلُقًا . وذكر القشيري أن شعيباً لما استأجر موسى قال له : أدخل بيت كذا وخذ عصا من العصى التي في البيت ، فأخرج موسى عصا ، وكان أخرجها آدم من الجنة ، وتوارثها الأنبياء حتى صارت إلى شعيب ، فأمره شعيب أن يلقها في البيت ويأخذ عصا أخرى ، فدخل وأخرج تلك العصا ؛ وكذلك سبع مرات كل ذلك لا تقع بيده غير تلك ، فعلم شعيب أن له شأنًا ، فلما أصبح قال له : سق الأغنام إلى مفرق الطريق ، فخذ عن يمينك

(١) سلع : جبل بالمدينة .

وليس بها عشب كثير، ولا تأخذ عن يسارك فإن بها عشا كثيرا وتيننا كبيرا لا يقبل المواشى، فساق المواشى إلى مفرق الطريق، فأخذت نحو اليسار ولم يقدر على ضبطها، فنام موسى وخرج التنين، فقامت العصا وصارت شعبتها حديدا وحاربت التنين حتى قتلتها، وعادت إلى موسى عليه السلام، فلما آتبه موسى رأى العصا مخضوبة بالدم، والتنين مقتولا، فعاد إلى شعيب عشاء، وكان شعيب ضريرا فمس الأغنام، فإذا أثر الحصب باد عليها، فسأله عن القصة فأخبره بها، ففرح شعيب وقال: كل ما تلد هذه المواشى هذه السنة قالب لون — أى ذات لونين — فهو لك، بغضت جميع السخال تلك السنة ذات لونين، فعلم شعيب أن لموسى عند الله مكانة. وروى عيينة بن حصن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أجر موسى نفسه بشبع بطنه وعفة فرجه» فقال له شعيب لك منها — يعنى من نتاج غنمه — ما جاءت به قالب لون ليس فيها عزوز ولا فشوش ولا ككوش ولا ضبوب ولا تعول. قال الهروى: العزوز البكيفة، مأخوذ من العزاز وهى الأرض الصلبة، وقد تمززت الشاة والفشوش التى ينفش لبنها من غير حلب وذلك لسعة الإحليل، ومثله الفتوح والثور. ومن أمثالهم: (لأفشنك فش الوطى) أى لأخرجن غضبك وكبرك من رأسك. ويقال: فش السقاء إذا أخرج منه الرج. ومنه الحديث: «إن الشيطان يقش بين ألقى أحدكم حتى يحيل إليه أنه أحدث» أى ينفخ نفخا ضعيفا. والككوش: الصغيرة الضرع، وهى الكيشة أيضا، سميت بذلك لانكاش ضرعها وهو تقلصه، ومنه يقال: رجل كيش الإزار. والكشود مثل الكوش. والضبوب الضيقة ثقب الإحليل. والضب الحلب لشدة العصر. والتعول الشاة التى لها زيادة حلمة وهى الثعل. والثعل زيادة السن، وتلك الزيادة هى [الراول^(١)]. ورجل أثعل. والثعل [ضيق^(٢)] خرج اللبن. قال الهروى: وتفسير قالب لون فى الحديث أنها جاءت على غير ألوان أمهاتها.

(١) الزيادة من اللسان، وفى الأصل: «هى الثعل» ولعله تحريف. إذ أن عبارة اللسان «وتلك السن

الزائدة يقال لها الراول». (٢) زيادة يقتضها المعنى.

الثامنة عشرة — الإجارة بالعوض المجهول لا تجوز ؛ فإن ولادة الغنم غير معلومة ، وإن من البلاد الخصب ما يعلم ولاد الغنم فيها قطعا وعدتها وسلامة سخالها كديار مصر وغيرها ، بيد أن ذلك لا يجوز في شرعنا ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الغر ، ونهى عن المضامين والملاقيح . والمضامين ما في بطون الإناث ، والملاقيح ما في أصلاب الفحول وعلى خلاف ذلك قال الشاعر :

* مَلْقُوحَةٌ فِي بَطْنِ نَابٍ حَامِلٍ *

وقد مضى في سورة « الحجر »^(١) بيانه . على أن راشد بن معمر أجاز الإجارة على الغنم بالثلث والربع . وقال ابن سيرين وعطاء : ينسج الثوب بنصيب منه ؛ وبه قال أحمد .

التاسعة عشرة — الكفاءة في النكاح معتبرة ؛ وأختلف العلماء هل في الدين والمال والحسب ، أو في بعض ذلك . والصحيح جواز نكاح الموالى للعربيات والقرشيات ؛ لقوله تعالى : « إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ » . وقد جاء موسى إلى صالح مدين غريبا طريدا خائفا وحيدا جائعا عربا فأنكحه أبنته لما تحقق [من دينه^(٢)] ورأى من حاله ، وأعرض عما سوى ذلك . وقد تقدمت هذه المسئلة مستوعبة والحمد لله .

الموفية عشرين — قال بعضهم : هذا الذي جرى من شعيب لم يكن ذكرا لصداق المرأة ، وإنما كان اشتراطا لنفسه على ما يفعله الأعراب ؛ فإنها تشتتر صدق بناتها ، وتقول : لى كذا في خاصة نفسي ، وترك المهر مفوضا ؛ ونكاح التفويض جائز . قال ابن العربي : هذا الذي تفعله الأعراب هو حلوان وزيادة على المهر ، وهو حرام لا يليق بالأنبياء ؛ فأما إذا اشترط الولي شيئا لنفسه ، فقد اختلف العلماء فيما يخرج الزوج من يده ولا يدخل في يد المرأة على قولين : أحدهما — أنه جائز . والآخر — لا يجوز . والذي يصح عندى التقسيم ؛ فإن المرأة لا تخلو أن تكون بكرا أو ثيبا ؛ فإن كانت ثيبا جاز ؛ لأن نكاحها

(١) راجع ج ١٠ ص ١٧ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

(٢) الزيادة من « أحكام القرآن لابن العربي » .

بيدها . وإنما يكون للولي مباشرة العقد ، ولا يمتنع أخذ العوض عليه كما يأخذه الوكيل على عقد البيع . وإن كانت بكرا كان العقد بيده ، وكأنه عوض في النكاح لغير الزوج وذلك باطل ؛ فإن وقع فُسِخ قبل البناء ، وثبت بعده على مشهور الرواية . والحمد لله .

الحادية والعشرون — لما ذكر الشرط وأعقبه بالطوع في العشر خرج كل واحد منهما على حكمه ، ولم يلحق الآخر بالأول ، ولا أشترك الفرض والطوع ؛ ولذلك يكتب في العقود الشروط المتفق عليها ، ثم يقال وتطوع بكذا ، فيجري الشرط على سبيله ، والطوع على حكمه ، وأنفصل الواجب من التطوع . وقيل : ومن لفظ شعيب حسن في لفظ العقود في النكاح أنكحه إياها أولى من أنكحها إياه على ما يأتي بيانه في « الأخراب » . وجعل شعيب الثمانية الأعوام شرطا ، ووكل العاشرة إلى المروءة .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتَ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ﴾ لما فرغ كلام شعيب قزره موسى عليه السلام وكرر معناه على جهة التوثيق في أن الشرط إنما وقع في ثمان حجج . و « أيما » استفهام منصوب بـ « قَضَيْتَ » و « الْأَجَلَيْنِ » مخفوض بإضافة « أي » إليهما و « ما » صلة للتأكيد وفيه معنى الشرط وجوابه « فَلَا عُدْوَانَ » وأن « عدوان » منصوب بـ « ما » . وقال ابن كيسان : « ما » في موضع خفض بإضافة « أي » إليها وهي نكرة و « الأجلين » بدل منها . وكذلك قوله : « قَبِيْرَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ » أي رحمة بدل من ما ؛ قال مكى : وكان يتلطف في ألا يجعل شيئا زائدا في القرآن ، ويخرج له وجهها يخرجها من الزيادة . وقرأ الحسن « أَيَّمَا » بسكون الياء . وقرأ ابن مسعود « أَيُّ الْأَجَلَيْنِ مَا قَضَيْتَ » . وقرأ الجمهور « عُدْوَانٌ » بضم العين . وأبو حيوة بكسرها ؛ والمعنى : لا تبعة على ولا طلب في الزيادة عليه . والعدوان التجاوز في غير الواجب ، والحجج السنون . قال الشاعر^(١) :

لمن الديار بقنة الحجر * أقوين من حجج ومن دهر

(١) هو زهير بن أبي سلمى . ويرى : ومن شهر .

الواحدة حجة بكسر الحاء . (وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ) قيل : هو من قول موسى . وقيل : هو من قول والد المرأة . فاكفى الصالحان صلوات الله عليهما في الإشهاد عليهما بالله ولم يشهدا أحدا من الخلق ، وقد اختلف العلماء في وجوب الإشهاد في النكاح ؛ وهى :

الثالثة والعشرون — على قولين : أحدهما أنه لا ينعقد إلا بشاهدين . وبه قال أبو حنيفة والشافعى . وقال مالك : إنه ينعقد دون شهود ؛ لأنه عقد معاوضة فلا يشترط فيه الإشهاد ، وإنما يشترط فيه الإعلان والتصريح ، وفرق ما بين النكاح والسفاح الدف . وقد مضت هذه المسئلة في ■ البقرة ■ مستوفاة . وفى البخارى عن أبى هريرة : أن رجلا من بنى إسرائيل سأل بعض بنى إسرائيل أن يُسلفه ألف دينار فقال آيتنى بالشهداء أشهدهم ، فقال كفى بالله شهيدا ؛ فقال آيتنى بكفيل ؛ فقال كفى بالله كفيلا . قال صدقت فدفعها إليه ؛ وذكر الحديث .

قوله تعالى : فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٢٩﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ) قال سعيد بن جبیر : سألنى رجل من النصارى أى الأجلين قضى موسى . فقلت : لا أدرى حتى أقدم على حبر العرب فأسأله — يعنى ابن عباس — فقدمت عليه فسأله ؛ فقال : قضى أكلهما وأوقاهما . فأعلمت النصرانى فقال : صدق والله هذا العالم . وروى عن ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم سأل فى ذلك جبيل فأخبره أنه قضى عشر سنين . وحكى الطبرى عن مجاهد أنه قضى عشرا وعشرا بعدها ؛ قال ابن عطية : وهذا ضعيف .

(١) راجع ج ٣ ص ٧٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَسَارَ بِأَهْلِهِ ﴾ قيل فيه دليل على أن الرجل يذهب بأهله حيث شاء ، لماله عليها من فضل القوامية وزيادة الدرجة إلا أن يلتزم لها أمرا فالمؤمنون عند شروطهم ، وأحق الشروط أن يوفى به ما استحلتم به الفروج .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ آتَسَّ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا ﴾ الآية . تقدم القول في ذلك في « طه » . والجدوة بكسر الجيم قراءة العامة ، وضمها حمزة ويحيى ، وفتحها عاصم والسلمي وزر بن حبيش . قال الجوهرى : الجدوة والجدوة والجدوة الحمرة الملتببة والجمع جدًا وجدًا وجدًا . قال مجاهد في قوله تعالى : ﴿ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ ﴾ أى قطعة من الجمر ، قال : وهى بلغة جميع العرب . وقال أبو عبيدة : والجدوة مثل الخدمة وهى القطعة الغليظة من الخشب كان فى طرفها نار أولم يكن . قال ابن مقبل :

بَاتَتْ حَوَاطِبُ لَيْلَى يَلْتَمِسْنَ لَهَا * جَزَلَ الْجَدَا غَيْرَ خَوَارٍ وَلَا دَعِيرٍ^(١)

وقال :

وَأَلْقَى عَلَى قَيْسٍ مِنَ النَّارِ جَذْوَةً * شَدِيدًا عَلَيْهَا حَمِيمًا وَلَهِيهَا^(٢)

قوله تعالى : فَلَمَّا أَتَتْهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْوِسَىٰ إِلَىٰ آتَا اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا ﴾ يعنى الشجرة قدم ضميرها عليها . ﴿ نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ ﴾ « من » الأولى والثانية لأبتداء الغاية ، أى أتاه النداء من شاطئ الوادى من قبل الشجرة . و « مِنَ الشَّجَرَةِ » بدل من قوله « مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ » بدل الاشتمال ، لأن الشجرة كانت نابتة على الشاطئ ، وشاطئ الوادى وشطه جانبه ، والجمع شُطَّان وشواطئ ، ذكره القشيري . وقال الجوهرى : ويقال شاطئ الأودية ولا يجمع . وشاطأت الرجل إذا مشيت على شاطئ

(١) الخوار هنا العود الذى يتقصف والدمر الذى إذا وضع على النار لم يستوقد ودخن .

(٢) ويروى : * شديدا عليها حرها والتهابها *

ومشى هو على شاطئ آخر . ﴿ الْآيِينَ ﴾ أى عن يمين موسى . وقيل عن يمين الجبل .
 ﴿ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ ﴾ وقرأ الأشهب العقيلي « فِي الْبُقْعَةِ » بفتح الباء . وقولهم يقاع يدل على
 بُقْعَةٍ ؛ كما يقال جَفْنَةٌ وَجِفَانٌ . ومن قال بُقْعَةٌ قال بُقْعٌ مثل غُرْفَةٍ وَغُرْفٌ . ﴿ مِنَ الشَّجَرَةِ ﴾
 أى من ناحية الشجرة . قيل كانت شجرة العَلِيق . وقيل سَمُرَةٌ وقيل عَوْسَجٌ . ومنها كانت
 عصاه ؛ ذكره الزمخشري . وقيل : عُنَابٌ ، والعَوْسَجُ إذا عظم يقال له الْغَرْقَدُ . وفي الحديث :
 إنه من شجر اليهود فإذا نزل عيسى وقتل اليهود الذين مع الدجال فلا ينجتئ أحد منهم خلف
 شجرة إلا نطقت وقالت يا مسلم هذا يهودى ورأى تعالى فأقتله إلا الْغَرْقَدَ فإنه من شجر اليهود
 فلا ينطق . أخرجه مسلم . قال المهدوى : وكلم الله تعالى موسى عليه السلام من فوق عرشه
 وأسمعه كلامه من الشجرة على ما شاء . ولا يجوز أن يوصف الله تعالى بالانتقال والزوال
 وشبه ذلك من صفات المخلوقين . قال أبو المعالى : وأهل المعانى وأهل الحق يقولون من
 كلمه الله تعالى وخصه بالرتبة العليا والغاية القصوى ، فيدرك كلامه القديم المتقدس عن مشابهة
 الحروف والأصوات والمبارات والنغمت وضروب اللغات ، كما أن من خصه الله بمنازل
 الكرامات وأكل عليه نعمته ، ورزقه رؤيته يرى الله سبحانه منزها عن مماثلة الأجسام
 وأحكام الحوادث ، ولا مثل له سبحانه فى ذاته وصفاته ، وأجمعت الأمة على أن الرب تعالى
 خصص موسى عليه السلام وغيره من المصطفين من الملائكة بكلامه . قال الأستاذ
 أبو إسحق : آتفق أهل الحق على أن الله تعالى خلق فى موسى عليه السلام معنى من المعانى
 أدرك به كلامه كان اختصاصه فى سماءه ، وأنه قادر على مثله فى جميع خلقه . وأختلفوا
 فى نبينا عليه السلام هل سمع ليلة الإسراء كلام الله ، وهل سمع جبريل كلامه على قولين ؛
 وطريق أحدهما النقل المقطوع به وذلك مفقود ، وآتفقوا على أن سماع الخلق له عند قراءة
 القرآن على معنى أنهم سمعوا العبارة التى عرفوا بها معناه دون سماعه له فى عينه . وقال عبد الله
 ابن سعد بن كلاب : إن موسى عليه السلام فهم كلام الله القديم من أصوات مخلوقة أثبتها
 الله تعالى فى بعض الأجسام . قال أبو المعالى : وهذا مردود ؛ بل يجب اختصاص موسى

عليه السلام بإدراك كلام الله تعالى خرقا للعادة ، ولو لم يقل ذلك لم يكن لموسى عليه السلام اختصاص بتكليم الله إياه . والرب تعالى أسمعه كلامه العزيز، وخلق له علما ضروريا، حتى علم أن ما سمعه كلام الله، وأن الذى كلمه وناداه هو الله رب العالمين . وقد ورد فى الأفاصيص أن موسى عليه السلام قال : سمعت كلام ربى بجميع جوارحى ، ولم أسمعه من جهة واحدة من جهاتى . وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » مستوفى . (أَنْ يَا مُوسَى) « أَنْ » فى موضع نصب بحذف حرف الجر أى بـ « أن يا موسى » . (إِنِّى أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) نى لربوبية غيره سبحانه . وصار بهذا الكلام من أصفياء الله عز وجل لا من رسله ؛ لأنه لا يصير رسولا إلا بعد أمره بالرسالة، والأمر بها إنما كان بعد هذا الكلام .

قوله تعالى : (وَأَنَّ أَتَى عَصَاكَ ^ط فَلَهَا رِءَا هَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ^ط يَمْوَسَّى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ ^ط إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴿٣١﴾)

قوله تعالى : (وَأَنَّ أَتَى عَصَاكَ) عطف على « أن يا موسى » وتقدم الكلام فى هذا فى « النمل » و « طه » . و (مُدْبِرًا) نصب على الحال وكذلك موضع قوله : (وَلَمْ يُعَقِّبْ) نصب على الحال أيضا . (يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ) قال وهب : قيل له أرجع إلى حيث كنت . فرجع فلَفْ دُرَاعَتِهِ على يده ، فقال له الملك : أرايت إن أراد الله أن يصيبك بما تحاذر أينفعك لَفْكَ يدك ؟ قال : لا ولكنى ضعيف خلقت من ضعف . وكشف يده فأدخلها فى فم الحية فعادت عصا . (إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ) أى مما تحاذر .

قوله تعالى : (أَسْلَكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَلَّكَ بُرْهَنَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٣٢﴾) قَالَ رَبِّ إِنِّى قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا

(١) راجع ج ١ ص ٣٠٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) الدراعة : ضرب من الثياب التى تلبس . وقيل جبة مشقوقة المقدم .

فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٣٣﴾ وَأَنْجِي هَٰرُونَ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلَهُ مَعِيَ
 رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٣٤﴾ قَالَ سَنُنْشِدُ عُصْدَكَ بِأَخِيكَ
 وَنَجْعَلُ لَكَ سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكَ بِأَيِّدِنَا أَنْتُمَا وَمَنْ اتَّبَعَكُمَا
 الْغٰلِبُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ أَسْأَلُكَ يَدَكَ فِي جَنِّكَ ﴾ الآية ؛ تقدم القول فيه . ﴿ وَأَضْمُّ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ
 مِنْ الرَّهْبِ ﴾ « من » متعلقة بـ « مَوَلَى » أى ولى مدبرا من الرهب . وقرأ حفص والسلمى
 وعيسى بن عمر وآبن أبى إسحق « مِنْ الرَّهْبِ » بفتح الراء وإسكان الهاء . وقرأ ابن عامر
 والكوفيون إلا حفص بضم الراء وجرم الهاء . الباقر بفتح الراء والهاء . وأخاره أبو عبيد
 وأبو حاتم ؛ لقوله تعالى : « وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا » وكلها لغات وهو بمعنى الخوف .
 والمعنى إذا هَالَكَ أَمْرُ يَدِكَ وشعاعها فأدخلها فى جبيك وأرددها إليه تعد كما كانت . وقيل :
 أمره الله أن يضم يده إلى صدره فيذهب عنه خوف الحية . عن مجاهد وغيره ورواه
 الضحاك عن ابن عباس ؛ قال فقال ابن عباس : ليس من أحد يدخله رعب بعد موسى
 عليه السلام ، ثم يدخل يده فيضمها على صدره إلا ذهب عنه الرعب . ويحكى عن عمرو بن
 عبد العزيز رحمه الله أن كاتباً كان يكتب بين يديه ، فأفلتت منه فلتة ريح فنجل وانكسر ،
 فقام وضرب بقلمه الأرض . فقال له عمر : خذ قلمك وأضمم إليك جناحك ، ليفرخ روعك
 فإنى ما سمعتها من أحد أكثر مما سمعتها من نفسى . وقيل : المعنى أضمم يدك إلى صدرك
 ليذهب الله ما فى صدرك من الخوف . وكان موسى يرتعد خوفاً إما من آل فرعون وإما من
 الثعبان . وضم الجناح هو السكون ؛ كقوله تعالى : « وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ »
 يريد الرفق . وكذلك قوله : « وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » أى أرفق بهم .
 وقال الفراء : أراد بالجناح عصاه . وقال بعض أهل المعانى : الرهب الكمّ بلفظة حمير
 وبني حنيفة . قال مقاتل : سألتنى أعرابية شيئاً وأنا آكل فملأت الكف وأومات إليها

فقلت : ها هنا في رهبي . تريد في كُتِّي . وقال الأصمعي : سمعت أعرابيا يقول لآخر أعطني رهبك . فسألته عن الرهب فقال : الكم ؛ فعلى هذا يكون معناه أضمت إليك يدك وأخرجها من الكم ؛ لأنه تناول العصا ويده في كمه وقوله : « أَسْلُوكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ » يدل على أنها اليد اليمنى ؛ لأن الجيب على اليسار . ذكره القشيري .

قلت : وما فسروه من ضم اليد إلى الصدر يدل على أن الجيب موضعه الصدر . وقد مضى في سورة « النور »^(١) بيانه . الزنجشري : ومن بدع التفسير أن الرهب الكم بلغة حمير وأنهم يقولون أعطني مما في رهبك ، وليت شعري كيف صحته في اللغة ! وهل سمع من الأثبات الثقات الذين ترتضى عربيتهم ، ثم ليت شعري كيف موقعه في الآية ، وكيف تطبيقه المفصل كسا تركلمات التنزيل ؛ على أن موسى صلوات الله عليه ما كان عليه ليلة المناجاة إلا زُرْمَانِقَةً^(٢) من صوف لا كمين لها . قال القشيري : وقوله « وَأَضْمَمْتُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ » يريد اليدين إن قلنا أراد الأمن من فرع الثعبان . وقيل : « وَأَضْمَمْتُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ » أى شمر وأستعد لتحمل أعباء الرسالة .

قلت : فعلى هذا قيل « إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ » أى من المرسلين ؛ لقوله تعالى : « إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ » . قال ابن بحر : فصار على هذا التأويل رسولا بهذا القول . وقيل إنما صار رسولا بقوله : « فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلِكِهِ » والبرهان اليد والعصا . وقرأ ابن كثير بتشديد النون وخففها الباقون . وروى أبو عمارة عن أبي الفضل عن أبي بكر عن ابن كثير ، « فَذَانِيكَ » بالتشديد والياء . وعن أبي عمرو أيضا قال لغة هذيل ■ فَذَانِيكَ » بالتخفيف والياء . ولغة قريش « فَذَانِكَ » كما قرأ أبو عمرو وابن كثير . وفي تعليقه خمسة أقوال : قيل شدد النون عوضا من الألف الساقطة في ذانك الذى هو تثنية ذا المرفوع ، وهو رفع بالابتداء ، وألف ذا محذوفة لدخول ألف التثنية عليها ، ولم يلتفت إلى التقاء الساكنين ؛ لأن أصله فذا انك فحذف الألف الأولى عوضا من النون الشديدة . وقيل :

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٣١ طبعة أول أو ثانية .

(٢) الزرمانقة : جبة من صوف ؛ وهى عجمية معربة .

التشديد للتأكيد كما أدخلوا اللام في ذلك . مكى : وقيل إن من شدد إنما بناء على لغة من قال في الواحد ذلك ، فلما بني أثبت اللام بعد نون التثنية ، ثم أدغم اللام في النون على حكم إدغام الثانى فى الأول ، والأصل أن يدغم الأول أبداً فى الثانى ، إلا أن يمنع من ذلك علة فيدغم الثانى فى الأول ، والعلة التى منعت فى هذا أن يدغم الأول فى الثانى أنه لو فعل ذلك لصار فى موضع النون التى تدل على التثنية لام مشددة فيتغير لفظ التثنية فأدغم الثانى فى الأول لذلك ؛ فصار نونا مشددة . وقد قيل : إنه لما تنافى ذلك أثبت اللام قبل النون ثم أدغم الأول فى الثانى على أصول الإدغام فصار نونا مشددة . وقيل : شددت فرقا بينها وبين الظاهر التى تسقط الإضافة نونه ؛ لأن ذان لا يضاف . وقيل : للفرق بين الاسم المتمكن وبينها . وكذلك العلة فى تشديد النون فى « اللذان » و « هذان » . قال أبو عمرو : إنما اختص أبو عمرو هذا الحرف بالتشديد دون كل تثنية من جنسه لقلته حروفه فقراه بالثقل . ومن قرأ « فَذَانِيكَ » بياء مع تخفيف النون فالأصل عنده « فَذَانُكَ » بالتشديد فأبدل من النون الثانية ياء كراهية التضعيف ، كما قالوا : لا أملاه فى لا أمَّله فأبدلوا اللام الثانية ألفا . ومن قرأ بياء بعد النون الشديدة فوجهه أنه أشبع كسرة النون فتولدت عنها الياء .

قوله تعالى : (فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا) يعنى معينا مشتق من أردأته أى أعتسه . والردء العون . قال الشاعر :

ألم ترأت أضرمَ كان رِدْئى ■ وخيرَ الناسِ فى قُلِّ ومال

النحاس : وقد أردأه ورداه أى أعانه ؛ وترك همزه تخفيفا . وبه قرأ نافع وهو بمعنى المهموز . قال المهدوى : ويوز أن يكون ترك الهمز من قولهم أردى على المائة أى زاد عليها ، وكأن المعنى أرسله معى زيادة فى تصديق . قاله مسلم بن جندب . وأنشد قول الشاعر :

وأسمرَ خطيبًا كأنَّ كُعبه * نوى القسب قد أردى ذراعا على العشر

كذا أنشد الماوردى هذا البيت : قد أردى . وأنشده الغزنوى والجوهري فى الصحاح قد أرمى ؛ قال : والقسب الصلب ، والقسب تمر يابس يتفتت فى الفم صلب النواة . قال

يصف ربحاً : وأسمر . البيت . قال الجوهري : ردؤ الشيء ردؤ رداءة فهو ردئ أى فاسد، وأردأته أفسدته ، وأردأته أيضاً بمعنى أعتبه ؛ تقول : أردأته بنفسى أى كنت له ردءاً وهو العون . قال الله تعالى : « فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي » . قال النحاس : وقد حكى ردأته : ردءاً وجمع رديءٍ أرداءً . وقرأ عاصم وحمة « يُصَدِّقُنِي » بالرفع . وجزم الباقون ؛ وهو اختيار أبى حاتم على جواب الدعاء . واختار الرفع أبو عبيد على الحال من الهاء فى « أرسله » أى أرسله ردءاً مصدقاً حالة التصديق ؛ كقوله : « أَنْزَلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ » أى كائنة ؛ حال صرف إلى الاستقبال . ويجوز أن يكون صفة لقوله : « رِدءاً » . (إِنِّى أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ) إذا لم يكن لى وزير ولا معين ؛ لأنهم لا يكادون يفقهون عنى . فـ (قَالَ) الله جل وعزله : (سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ) أى نقويك به ؛ وهذا تمثيل ؛ لأن قوة اليد بالعضد . قال طرفة :

بَنِي لُبَيْنَى لَسْتُ بِمِيدٍ * إِلَّا يَدًا لَيْسَتْ لَهَا عَضُدٌ

ويقال فى دعاء الخير : شد الله عضدك . وفى ضده : فت الله فى عضدك . (وَنَجْعَلُ لَكُمْ سُلْطَانًا) أى حجة وبرهاناً . (فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا) بالأذى (بآيَاتِنَا) أى تمتنعان منهم « بآيَاتِنَا » فيجوز أن يوقف على « إِلَيْكُمَا » ويكون فى الكلام تقديم وتأخير . وقيل : التقدير « أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ » بآيَاتنا . قاله الأخفش والطبرى . قال المهدوى : وفى هذا تقديم الصلة على الموصول ، إلا أن يقدر أنتما غالبان بآيَاتنا . أنتما ومن اتبعكما الغالبون . وعنى بالآيات سائر معجزاته .

قوله تعالى : فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾ وَقَالَ مُوسَى رَبِّىْ أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٧﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتْلُو آيَاهَا الَّتَى لَمْ عَلَيْكُمْ

مِّنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقَدْ لِي يَهْمَنُ عَلَى الطِّينِ فَأَجْعَلْ لِّي صَرْحًا لَعَلِّي
 أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٣٨﴾ وَاسْتَكَبَرَ
 هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُم إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٣٩﴾
 فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾
 وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَنْصُرُونَ ﴿٤١﴾
 وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴿٤٢﴾
 قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ ﴾ أى ظاهرات واضحات ﴿ قَالُوا
 مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى ﴾ مكذوب مختلف ﴿ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴾ . وقيل :
 إن هذه الآيات ما احتج به موسى في إثبات التوحيد من الحجج العقلية . وقيل :
 هى معجزاته .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَى ﴾ قراءة العامة بالواو . وقرأ مجاهد وابن كثير وابن محيصن
 « قال » بلا واو ؛ وكذلك هو فى مصحف أهل مكة . ﴿ رَبِّى أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى ﴾
 أى بالرشاد . ﴿ مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ ﴾ قرأ الكوفيون إلا عاصما « يكون » بالياء والباقون
 بالتاء . وقد تقدم هذا . ﴿ عَاقِبَةُ الدَّارِ ﴾ أى دار الجزاء . ﴿ إِنَّهُ ﴾ الهاء ضمير الأمر والشأن
 ﴿ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِي ﴾ قال ابن عباس :
 كان بينها وبين قوله « أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى » أربعون سنة ، وكذب عدو الله بل علم أن له ثم رباً
 هو خالقه وخالق قومه « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » . قال : ﴿ فَأَوْقَدْ لِي يَا هَامَانَ
 عَلَى الطِّينِ ﴾ أى أطبخ لى الآجر ؛ عن ابن عباس رضى الله عنه . وقال قتادة : هو أول
 من صنع الآجر وبنى به . ولما أمر فرعون وزيره هامان ببناء الصرح جمع هامان العمال
 — قيل خمسين ألف بناء سوى الإتياع والأجراء — وأمر بطبخ الآجر والجص ، ونشر الخشب ،

وضرب المسامير ، فبنوا ورفعوا البناء وشيدوه بحيث لم يبلغه بزيان منذ خلق الله السموات والأرض ، فكان الباني لا يقدر أن يقوم على رأسه ، حتى أراد الله أن يفتنهم فيه . فحكي السدي أن فرعون صعد السطح ورمى بنشابة نحو السماء ، فرجعت متلخصة بدماء ، فقال قد قتلت إله موسى . فروى أن جبريل عليه السلام بعثه الله تعالى عند مقاتله ، فضرب الصرح بجناحه فقطعه ثلاث قطع ، قطعة على عسكر فرعون قتلت منهم ألف ألف ، وقطعة في البحر ، وقطعة في الغرب ، وهلك كل من عمل فيه شيئا . والله أعلم بصحة ذلك . (وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ) الظن هنا شك ، فكفر على الشك ؛ لأنه قد رأى من البراهين ما لا يُخِيلُ (١) على ذي فطرة .

قوله تعالى : (وَاسْتَكْبَرَ) أى تعظم (هُوَ وَجُنُودُهُ) أى عن الإيمان بموسى . (فِي الْأَرْضِ بغيرِ الْحَقِّ) أى بالعدوان ، أى لم تكن له حجة تدفع ما جاء به موسى . (وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يَرْجِعُونَ) أى توهموا أنه لا معاد ولا بعث . وقرأ نافع وابن محيصن وشيبة وحديد ويعقوب وحزمة والكسائي « لَا يَرْجِعُونَ » بفتح الياء وكسر الجيم على أنه مسمى الفاعل . الباقون « يَرْجِعُونَ » على الفعل المجهول . وهو اختيار أبي عبيد ، والأول اختيار أبي حاتم . (فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ) وكانوا ألفى ألف وستمئة ألف . (فَنبَذْنَاهُمْ فِي النَّيْلِ) أى طرحناهم في البحر الملح . قال قتادة : بحر من وراء مصر يقال له إساف أغرقهم الله فيه . وقال وهب والسدي : المكان الذي أغرقهم الله فيه بناحية القلزم يقال له بطن مُريرة ، وهو إلى اليوم غضبان . وقال مقاتل : يعنى نهر النيل . وهذا ضعيف والمشهور الأول . (فَأَنْظُرْ) يا محمد (كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ) أى آخر أمرهم . (وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً) أى جعلناهم زعماء يتبعون على الكفر ، فيكون عليهم وزرهم ووزر من أتبعهم حتى يكون عقابهم أكثر . وقيل : جعل الله الملائكة من قومه رؤساء السفلة منهم ، فهم يدعون إلى جهنم . وقيل : أمة يأتهم بهم ذوو العبر ويتعظ بهم أهل البصائر . (يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ) أى إلى عمل أهل

(١) لا يخيل : أى لا يشك .

النار (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ) . (وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً) أى أمرنا العباد بلعنهم فمن ذكركم لعنهم . وقيل : أى ألزمتهم اللعن أى البعد عن الخير . (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ) أى من المهالكين المقتولين . قاله ابن كيسان وأبو عبيدة . وقال ابن عباس : المشوهين الخلقة بسواد الوجوه وزرقة العيون . وقيل من المبعدين . يقال قبّحه الله أى نحاه من كل خير ، وقبّحه وقبّحه إذا جعله قبيحا . وقال أبو عمرو قبّحت وجهه بالتخفيف معناه قبّحت . قال الشاعر :

أَلَا قَبِّحَ اللَّهُ الْبَرَّاجِمَ كُلَّهَا * وَقَبِّحَ يَرْبُوعًا وَقَبِّحَ دَارِمًا

وأنصب يوما على الحمل على موضع « في هذه الدنيا » وأستغنى عن حرف العطف في قوله : « مِنَ الْمَقْبُوحِينَ » كما استغنى عنه في قوله : « سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةً رَأَيْبُهُمْ كُلُّهُمْ » . ويجوز أن يكون العامل في « يوم » مضمرا يدل عليه قوله : « هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ » فيكون كقوله « يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ » . ويجوز أن يكون العامل في « يوم » قوله : « هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ » وإن كان الظرف متقدما . ويجوز أن يكون مفعولا على السعة ، كأنه قال : واتبعتهم في هذه الدنيا لعنة ولعنة يوم القيامة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٧٠﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) يعنى التوراة ؛ قاله قتادة . قال يحيى بن سلام : هو أول كتاب — يعنى التوراة — نزلت فيه الفرائض والحدود والأحكام . وقيل : الكتاب هنا ست من المثاني السبع التي أنزلها الله على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس ، ورواه مرفوعا . (مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى) قال أبو سعيد الخدري قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما أهلك الله قوما ولا قرنا ولا أمة ولا أهل قرية بعذاب من السماء ولا من الأرض منذ أنزل الله التوراة على موسى غير القرية التي مسخت قردة ألم تر إلى قوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى » " .

أى من بعد قوم نوح وعاد وثمود . وقيل : أى من بعد ما أغرقنا فرعون وقومه وخسفنا بقارون . (بَصَائِرُ لِلنَّاسِ) أى آتيناها الكتاب بصائر . أى ليتبصروا (وَهْدَى) أى من الضلالة لمن عمل بها (وَرَحْمَةً) لمن آمن بها . (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) أى ليذكروا هذه النعمة فيقيموا على إيمانهم فى الدنيا، ويثقوا بثوابهم فى الآخرة .

قوله تعالى : وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٤٤﴾ وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٤٥﴾ قوله تعالى : (وَمَا كُنْتَ) أى ما كنت يا محمد (بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ) أى بجانب الجبل الغربى قال الشاعر :

أعطاك من أعطى الهدى النبياً * نوراً يزين المنبر الغربى

(إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ) إذ كلفناه أمرنا ونهينا، وألزمناه عهدنا . وقيل : أى إذ قضينا إلى موسى أمرك وذكركناك بخير ذكر . وقال ابن عباس : «إِذْ قَضَيْنَا» أى أخبرنا أن أمة محمد خير الأمم . (وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ) أى من الحاضرين .

قوله تعالى : (وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا) أى من بعد موسى (فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ) حتى نسوا ذكر الله أى عهده وأمره . نظيره : «فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ» . وظاهر هذا يوجب أن يكون جرى لنبينا عليه السلام ذكر فى ذلك الوقت، وأن الله سيبعثه، ولكن طالبت المدة، وغلبت القسوة، ففسى القوم ذلك . وقيل : آتينا موسى الكتاب وأخذنا على قومه العهد، ثم تطاول العهد فكفروا، فأرسلنا محمداً مجدداً للدين وداعياً الخلق إليه . وقوله تعالى : (وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ) أى مقياً كقمام موسى وشعيب بينهم . قال العجاج :

* فَبَاتَ حَيْثُ يَدْخُلُ النَّوِيُّ *

أى الضيف المقيم . وقوله : (تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا) أى تذكهم بالوعد والوعيد . (وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ) أى أرسلناك فى أهل مكة، وآتيناك كتاباً فيه هذه الأخبار، ولولا ذلك لما علمتها .

قوله تعالى : وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ
لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا ﴾ أى كما لم تحضر جانب المكان
الغربي إذ أرسل الله موسى إلى فرعون ، فكذا لم تحضر جانب الطور إذ نادينا موسى لما
أتى الميقات مع السبعين . وروى عمرو بن دينار يرفعه قال : ” نودى يا أمة محمد أجبتكم قبل
أن تدعوني وأعطيتكم قبل أن تسألوني “ فذلك قوله : ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا ﴾ .
وقال أبوهريرة — وفى رواية عن ابن عباس — إن الله قال : « يا أمة محمد قد أجبتكم
قبل أن تدعوني وأعطيتكم قبل أن تسألوني وغفرت لكم قبل أن تستغفروني ورحمتكم قبل
أن تسترحموني » قال وهب : وذلك أن موسى لما ذكر الله له فضل محمد وأمنه قال : يا رب
أرنيهم . فقال الله : « إنك لن تدريهم وإن شئت ناديتهم فاسمعتك صوتهم » قال : بلى يا رب .
فقال الله تعالى : « يا أمة محمد » فأجابوا من أصلاب آبائهم . فقال : « قد أجبتكم قبل
أن تدعوني » ومعنى الآية على هذا ما كنت بجانب الطور إذ كلمنا موسى فناديناه أمتك وأخبرناه
بما كتبناه لك ولأمتك من الرحمة إلى آخر الدنيا . ﴿ وَلَكِنْ ﴾ فعلنا ذلك ﴿ رَحْمَةً ﴾ منا بكم .
قال الأخفش : « رَحْمَةً » نصب على المصدر أى ولكن رحمتك رحمة . وقال الزجاج :
هو مفعول من أجله أى فعل ذلك بك لأجل الرحمة . النحاس : أى لم تشهد قصص الأنبياء ،
ولا تليت عليك ، ولكنا بعثناك وأوحيناها إليك للرحمة . وقال الكسائي : على خبر كان ؛
التقدير : ولكن كان رحمة . قال : ويجوز الرفع بمعنى هى رحمة . الزجاج : الرفع بمعنى
ولكن فعل ذلك رحمة . ﴿ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ يعنى العرب ،
أى لم تشاهد تلك الأخبار ، ولكن أوحيناها إليك رحمة بمن أرسلت إليهم لتنذرهم بها
﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ .

قوله تعالى : وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَذِّبُونَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : (وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ) يريد قرشنا . وقيل : اليهود . (مُصِيبَةٌ) أى عقوبة ونقمة (بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ) من الكفر والمعاصي . وخص الأيدي بالذكر ؛ لأن الغالب من الكسب إنما يقع بها . وجواب « لَوْلَا » محذوف أى لولا أن يصيبهم عذاب بسبب معاصيهم المتقدمة (فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا) أى هلا (أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا) لما بعثنا الرسل . وقيل : لعاجلناهم بالعقوبة . وبعث الرسل لإزاحة لعذر الكفار كما تقدم فى « سبحان » وآخر « طه » . (فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ) نصب على جواب التحضيض . (وَنَكُونَ) عطف عليه . (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) من المصدقين . وقد احتج بهذه الآية من قال : إن العقل يوجب الإيمان والشكر ؛ لأنه قال : « بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ » وذلك موجب للعقاب إذ تقرّر الوجوب قبل بعثه الرسل ، وإنما يكون ذلك بالعقل . قال القشيري : والصحيح أن المحذوف لولا كذا لما احتج إلى تجديد الرسل . أى هؤلاء الكفار غير معذورين إذ بلغتهم الشرائع السابقة والدعاء إلى التوحيد . ولكن تطاول العهد ، فلو عذبناهم فقد يقول قائل منهم طال العهد بالرسل ، ويظن أن ذلك عذر ولا عذر لهم بعد أن بلغهم خبر الرسل ، ولكن أكلنا لإزاحة العذر ، وأكلنا البيان فبعثناك يا محمد إليهم . وقد حكم الله بأنه لا يعاقب عبدا إلا بعد إكمال البيان والحجة وبعثه الرسل .

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (قَالُوا) يعنى كفار مكة (لَوْلَا) أى هلا (أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى) من العصا والييد البيضاء ،

وأُنزل عليه القرآن جملة واحدة كالنوراة ، وكان بلغهم ذلك من أمر موسى قبل عهد ؛ فقال
الله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا ﴾ (١) أى موسى
وعهد تعاوننا على السحر . قال الكلبي : بعثت قريش إلى اليهود وسألوهم عن بعث عهد وشأنه
فقالوا : إنا نجده في التوراة بنعته وصفته . فلما رجع الجواب إليهم « قَالُوا سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا » .
وقال قوم : إن اليهود علموا المشركين ، وقالوا قولوا لمحمد لولا أوتيت مثل ما أوتي موسى ،
فإنه أوتي التوراة دفعة واحدة . فهذا الاحتجاج وارد على اليهود ، أى أولم يكفر هؤلاء اليهود
بما أوتي موسى حين قالوا فى موسى وهرون هما ساحران و ﴿ إِنَّا بِكُلِّ كَافِرٍ ﴾ أى وإنا
كافرون بكل واحد منهما . وقرأ الكوفيون « سَحْرَانِ » بغير ألف ؛ أى الإنجيل والقرآن .
وقيل : التوراة والفرقان ؛ قاله القراء . وقيل : التوراة والإنجيل . قاله أبو رزين . الباقون
« سَاحِرَانِ » بألف . وفيه ثلاثة أقاويل : أحدها — موسى وعهد عليهما السلام . وهذا قول
مشركي العرب . وبه قال ابن عباس والحسن . الثاني — موسى وهرون . وهذا قول
اليهود لها في ابتداء الرسالة . وبه قال سعيد بن جبير ومجاهد وابن زيد . فيكون الكلام
احتجاجا عليهم . وهذا يدل على أن المحذوف في قوله : « وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ » لما جددنا
بعثة الرسل ؛ لأن اليهود اعترفوا بالنبوات ولكنهم حرفوا وغيروا واستحقوا العقاب ، فقال :
قد أكلنا لإزاحة عذرهم ببعثة عهد صلى الله عليه وسلم . الثالث — عيسى وعهد صلى الله عليه وسلم .
وهذا قول اليهود اليوم . وبه قال قتادة . وقيل : أولم يكفر جميع اليهود بما أوتي موسى في
التوراة من ذكر المسيح ، وذكر الإنجيل والقرآن ، فأرأوا موسى وعهدا ساحرين والكافرين سحرين .
قوله تعالى : قُلْ فَأَتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩﴾ فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ
وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ ﴿٢٠﴾ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢١﴾

(١) قراءة نافع : « ساحران تظاهرا » وعليها المصنف .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ فَأَتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ ﴾ أى قل يا محمد إذ كفرتم معاشر المشركين بهذين الكتابين « فَأَتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ » ليكون ذلك عذرا لكم في الكفر ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ فى أنهما سحران . أو فاتوا بكتاب هو أهدى من كتابى موسى ومحمد عليهما السلام . وهذا يقوى قراءة الكوفيين « سِحْرَانِ » . « أَتَّبِعُهُ » قال الفراء : بالرفع ؛ لأنه صفة للكتاب وكتاب نكرة . قال : وإذا جزمتم — وهو الوجه — فعلى الشرط .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَنْتَهِبُوا لَكَ ﴾ يا محمد أن يأتوا بكتاب من عند الله ﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّمَا يُتَّبَعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ أى آراء قلوبهم وما يستحسنونه ويحببه لهم الشيطان ، وأنه لاجبة لهم . ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ﴾ أى لا أحد أضل منه ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ ﴾ أى أتبعنا بعضه بعضا ، وبعثنا رسولا بعد رسول . وقرأ الحسن « وَصَّلْنَا » مخففا . وقال أبو عبيدة والأخفش : معنى « وَصَّلْنَا » أتممنا كصلتك الشيء . وقال ابن عيينة والسدى : بئنا . وقاله ابن عباس . وقال مجاهد : فصلنا . وكذلك كان يقرؤها . وقال ابن زيد : وصلنا لهم خبر الدنيا بخبر الآخرة حتى كأنهم فى الآخرة فى الدنيا . وقال أهل المعانى : والينا وتابعنا وأنزلنا القرآن تبع بعضه بعضا : وعدا ووعيدا وقصصا وعبرا ونصائح ومواظب إرادة أن يتذكروا فيفعلوا . وأصلها من وصل الحبال بعضها ببعض . قال الشاعر :

فقل لبني مروان ما بال ذممة * وحبل ضعيف ما يزال يوصل^(١)

وقال امرؤ القيس :

دريز تخرؤف الوليد أمره * تقلب كفيه بنحيط موصل^(٢)

(١) رواية البحر وروح المعانى : ما بال ذمى * بحبل ... الخ

(٢) دريز : مستدر فى العدو ؛ يصف سرعة جرى فرسه . والتخرؤف شئ يدوره الصبي فى يده ويسمع له صوت ويسمى الحرارة . وأمره أحكم نعله .

والضمير في « لهم » لقريش ؛ عن مجاهد . وقيل : هو لليهود . وقيل : هو لهم جميعا . والآية رد على من قال هلا أوتي عهد القرآن جملة واحدة . ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ قال ابن عباس : يتذكرون عهدا فيؤمنوا به . وقيل : يتذكرون فيخافوا أن ينزل بهم ما نزل بمن قبلهم ؛ قاله علي بن عيسى . وقيل لعلهم يتعظون بالقرآن عن عبادة الأصنام . حكاه النقاش .

قوله تعالى : الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَأَمَنَّا بِهِ ؗ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴾ أخبر أن قوما ممن أوتوا الكتاب من بني إسرائيل من قبل القرآن يؤمنون بالقرآن ؛ كعبد الله بن سلام وسلمان . ويدخل فيه من أسلم من علماء النصارى ، وهم أربعون رجلا ، قدموا مع جعفر بن أبي طالب المدينة ، آثنان وثلاثون رجلا من الحبشة ، وثمانية نفر أقبلوا من الشام وكانوا أئمة النصارى ؛ منهم بحيراء الراهب وأبرهة والأشرف وعامر وأيمن وإدريس ونافع . كذا سماهم المسوردي . وأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية والتي بعدها « أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا » قاله قتادة . وعنه أيضا : أنها نزلت في عبد الله بن سلام وتميم الداري والجارود العبدى وسلمان الفارسي ، أسلموا فنزلت فيهم هذه الآية . وعن رفاعة القرظي : نزلت في عشرة أنا أحدهم . وقال عروة بن الزبير : نزلت في النجاشي وأصحابه ووجه بأثنى عشر رجلا بفلسوا مع النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أبو جهل وأصحابه قريبا منهم ، فآمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، فلما قاموا من عنده تبعهم أبو جهل ومن معه ، فقال لهم : خيبكم الله من ركب ، وقبحكم من وفد ، لم تلبشوا أن صدقتموه ، وما رأيانا رجا أحق منكم ولا أجهل ؛ فقالوا : « سلام عليكم » لم نال أنفسنا رشدا « لنا أعمالنا ولكم أعمالكم » وقد تقدّم هذا في « المائدة »^(١)

(١) راجع ج ٦ ص ٢٥٥ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

عند قوله : « وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ » مستوفى . وقال أبو العالية : هؤلاء قوم آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث وقد أدركه بعضهم . (مِنْ قَبْلِهِ) أى من قبل القرآن . وقيل : من قبل عهد عليه السلام (هُمْ بِهِ) أى بالقرآن أو بمحمد عليه السلام (يُؤْمِنُونَ) . (وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا) أى إذا قرئ عليهم القرآن قالوا صدقنا بما فيه (إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ) أى من قبل نزوله ، أو من قبل بعثة محمد عليه السلام (مُسْلِمِينَ) أى موحدين ، أو مؤمنين بأنه سيبعث محمد وينزل عليه القرآن .

قوله تعالى : أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ الْسَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِ الْجَاهِلِينَ ﴿٥٥﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا) ثبت في صحيح مسلم عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وأدرك النبي - صلى الله عليه وسلم - فأمن به وأتبعه وصدقه فله أجران وعبد مملوك أدى حق الله عز وجل وحق سيده فله أجران ورجل كانت له أمة فغداها فأحسن غذاها ثم أدبها فأحسن أدبها ثم أعتقها وتزوجها فله أجران " قال الشعبي للخراساني : خذ هذا الحديث بغير شيء ، فقد كان الرجل يرحل فيما دون هذا إلى المدينة . وخرجه البخاري أيضا . قال علماؤنا : لما كان كل واحد من هؤلاء مخاطبا بأمرين من جهتين استحق كل واحد منهم أجرين ؛ فالكتابي كان مخاطبا من جهة نبيه ، ثم أنه خطب من جهة نبينا فأجابه وأتبعه فله أجر الملتين ، وكذلك العبد هو مأمور من جهة الله تعالى ومن جهة سيده ، ورب الأمة لما قام بما خطب به من تربيته أمته وأدبها فقد أحياها إحياء التربية ، ثم إنه لما أعتقها وتزوجها أحياها إحياء الحرية التي ألحقها فيه بمنصبه ، فقد قام

بما أمر فيها . فأجر كل واحد منهما أجرين . ثم إن كل واحد من الأجرين مضاعف في نفسه ، الحسنة بعشر أمثالها فتضاعف الأجور . ولذلك قيل : إن العبد الذي يقوم بحق سيده وحق الله تعالى أفضل من الحر ، وهو الذي آرتضاه أبو عمر بن عبد البر وغيره . وفي الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” للعبد المملوك المصالح أجران “ والذي نفس أبي هريرة بيده لولا الجهاد في سبيل الله والحج وبرأى لأحببت أن أموت وأنا مملوك . قال سعيد بن المسيب : وبلغنا أن أبا هريرة لم يكن يحج حتى ماتت أمه لصحبته . وفي الصحيح أيضا عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” نعمًا للمملوك أن يتوفى يحسن عبادة الله وصحابة سيده نعمًا له “ .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ يَا صَبْرُوا ﴾ عام في صبرهم على ملتهم ، ثم على هذه وعلى الأذى الذي يلقونه من الكفار وغير ذلك .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَيَذَرُونَ الْحَسَنَةَ السَّيِّئَةَ ﴾ أى يدفعون . درأت إذا دفعت ، والدرء الدفع . وفي الحديث ” أذرءوا الحدود بالشبهات “ . قيل : يدفعون بالاحتمال والكلام الحسن الأذى . وقيل : يدفعون بالتوبة والاستغفار الذنوب ؛ وعلى الأول فهو وصف لمكارم الأخلاق ؛ أى من قال لهم سوءا لا ينوه وقابلوه من القول الحسن بما يدفعه . فهذه آية مهادنة ، وهى من صدر الإسلام ، وهى مما نسختها آية السيف وبقي حكمها فيما دون الكفر يتعاطاه أمة محمد صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة . ومنه قوله عليه السلام لمعاذ ” وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن “ ومن الخلق الحسن دفع المكروه والأذى ، والصبر على الحفا بالإعراض عنه ولين الحديث .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ أثنى عليهم بأنهم ينفقون من أموالهم فى الطاعات وفى رسم الشرع ، وفى ذلك حض على الصدقات . وقد يكون الإنفاق من الأبدان بالصوم والصلاة ؛ ثم مدحهم أيضا على إعراضهم عن اللغو ؛ كما قال تعالى : « وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا » أى إذا سمعوا أقال لهم المشركون من الأذى والشتم أعرضوا

عنه ؛ أى لم يشتغلوا به ﴿ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ أى متاركة؛ مثل قوله : « وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » أى لنا ديننا ولكم دينكم . « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ » أى آمنا لكم منا فإننا لا نحاربكم ، ولا نسابكم ، وليس من التحية فى شىء . قال الزجاج : وهذا قبل الأمر بالقتال . ﴿ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴾ أى لا نطلبهم للجدال والمراجعة والمشامة .

قوله تعالى : إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ^ط وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ قال الزجاج : أجمع المسلمون على أنها نزلت فى أبى طالب .

قلت : والصواب أن يقال أجمع جل المفسرين على أنها نزلت فى شأن أبى طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو نص البخارى ومسلم ، وقد تقدم ذلك فى « براءة »^(١) . وقال أبو روق قوله : ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ إشارة إلى العباس . وقاله قتادة . ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ قال مجاهد : لمن قدر له أن يهتدى . وقيل : معنى « مَنْ أَحْبَبْتَ » أى من أحببت أن يهتدى . وقال جبير بن مطعم : لم يسمع أحد الوحي يلقى على النبي صلى الله عليه وسلم إلا أبا بكر الصديق فإنه سمع جبريل وهو يقول : يا محمد اقرأ « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » .

قوله تعالى : وَقَالُوا إِن تَتَّبِعِ الْهْدَىٰ مَعَكَ تَخْطِفُ مِنْ أَرْضِنَا^ج أَوْ لَمْ تَتَّبِعِ لَهُمْ حَرَمًا ءَامِنًا تُجْبَىٰ إِلَيْهِ تَمْرُتُ كُلِّ شَيْءٍ رِّزْقًا مِّن لَّدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَكَرَّ أَهْلُنَا مِّن قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا^ط فَتِلْكَ مَسْكَنُهُمْ لَمْ تَمْسُكْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴿٥٨﴾

(١) راجع ج ٨ ص ٢٧٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا إِنْ تَذَرِ الْهُدَى مَعَكَ نَتَخَطَّفُ مِنْ أَرْضِنَا ﴾ هذا قول مشركي مكة . قال ابن عباس : قائل ذلك من قريش الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف القرشي ، قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إنا لنعلم أن قولك حق ، ولكن يمنعنا أن نتبع الهدى معك ، ونؤمن بك ، مخافة أن يتخطفنا العرب من أرضنا — يعني مكة — لأجتماعهم على خلافنا ، ولا طاقة لنا بهم . وكان هذا من تعللاتهم ، فأجاب الله تعالى عما أعتل به فقال : ﴿ أَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا ﴾ أى ذا أمن . وذلك أن العرب كانت في الجاهلية يغير بعضهم على بعض ، ويقتل بعضهم بعضا ، وأهل مكة آمنون حيث كانوا بحرمة الحرم ، فأخبر أنه قد أقمنهم بحرمة البيت ، ومنع عنهم عدوهم ، فلا يخافون أن تستحل العرب حرمة في قتالهم . والتخطف الانتزاع سرعة ، وقد تقدم . قال يحيى بن سلام يقول : كنتم آمنين في حرى ، تأكلون رزق ، وتعبدون غيرى ، أفتخافون إذا عبدتموني وآمنتم بى . ﴿ يُجَنَّبُ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أى يُجمع إليه ثمرات كل أرض و بلد ، عن ابن عباس وغيره . يقال جبي الماء في الحوض أى جمعه . والجابية الحوض العظيم . وقرأ نافع « تُجَنَّبُ » بالتاء ، لأجل الثمرات . الباؤون بالياء ، لقوله : « كُلُّ شَيْءٍ » واختاره أبو عبيد . قال : لأنه حال بين الاسم المؤنث وبين فعله حائل ، وأيضا فإن الثمرات جمع ، وليس بتأنيث حقيقى . ﴿ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا ﴾ أى من عندنا . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أى لا يعقلون ، أى هم غافلون عن الاستدلال ، وأن من رزقهم وأمنهم فيما مضى حال كفرهم يرزقهم لو أسلموا ، ويمنع الكفار عنهم في إسلامهم . و « رِزْقًا » نصب على المفعول من أجله . ويجوز نصبه على المصدر بالمعنى ، لأن معنى « تُجَنَّبُ » ترزق . وقرئ « يُجَنَّبُ » بالنون من الجنا ، وتعديته بى كقولك يجنى إلى فيه ويجنى إلى الخافة^(١) .

قوله تعالى: ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا ﴾ بين لمن توهم أنه لو آمن لقاتلته العرب أن الخوف في ترك الإيمان أكثر ، فكم من قوم كفروا ثم حل بهم البوار ، والبطر

(١) الخافة العيبة ومنه الحديث " المؤمن كمثل خافة الزرع " .

الطغيان بالنعمة ؛ قاله الزجاج « مَعِيشَتَهَا » أى فى معيشتها فلما حذف (فى) تعدى الفعل ؛ قاله المازنى . الزجاج كقوله : « وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا » . القراء : هو منصوب على التفسير . قال كما تقول : أبطرت مالك وبطرتة . ونظيره عنده « إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ » وكذا عنده « فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا » ونصب المعارف على التفسير محال عند البصريين ؛ لأن معنى التفسير والتمييز أن يكون واحدا نكرة يدل على الجنس . وقيل : أنتصب بـ « بَطَرْتُ » ومعنى « بَطَرْتُ » جهات ؛ فالمعنى : جهلت شكر معيشتها . « فَبَلَغَ أَهْلُهَا أَهْلَهَا » أى لم تُسَكِّنْ بعد إهلاك أهلها إلا قليلا من المساكن وأكثرها خراب . والاستثناء يرجع إلى المساكن أى بعضها يسكن ؛ قاله الزجاج . وأعرض عليه ؛ فقيل : لو كان الاستثناء يرجع إلى المساكن لقال إلا قليل ؛ لأنك تقول : القوم لم تضرب إلا قليل ؛ ترفع إذا كان المضروب قليلا ، وإذا نصبت كان القليل صفة للضرب ؛ أى لم تضرب إلا ضربا قليلا ، فالمعنى إذا : فبتلك مساكنهم لم يسكنها إلا المسافرون ومن مرّ بالطريق يوما أو بعض يوم ، أى لم تُسَكِّنْ من بعدهم إلا سكونا قليلا . وكذا قال ابن عباس : لم يسكنها إلا المسافر أو ما ز الطريق يوما أو ساعة . « وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ » أى لما خلفوا بعد هلاكهم .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ؕ أَيْنَتُنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴿٥٩﴾ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٠﴾ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَلِقَيْهِ كَمِنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : « وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى » أى القرى الكافرة . « حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ » قرئ بضم الهمزة وكسرهما لإتباع الجر معنى مكة و (رَسُولًا) يعنى محمدا صلى الله

عليه وسلم . وقيل : « فِي أُمَّهَا » يعنى في أعظمها ■ رَسُولًا » ينذرهم . وقال الحسن :
في أوائلها .

قلت : ومكة أعظم القرى لحرمتها وأوقها ، لقوله تعالى : « إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ ■
وخصت بالأعظم لبعثة الرسول فيها ؛ لأن الرسل تبعث إلى الأشراف وهم يسكنون المدن
وهي أم ما حولها . وقد مضى هذا المعنى في آخر سورة « يوسف » . (يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا)
« يَتْلُو » في موضع الصفة أى تاليا أى يخبرهم أن العذاب ينزل بهم إن لم يؤمنوا . (وَمَا كُنَّا
مُهْلِكِي الْقُرَى) وسقطت النون للإضافة مثل « ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ » . (إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ)
أى لم أهللكهم إلا وقد استحقوا الإهلاك لإصرارهم على الكفر بعد الإعذار إليهم .
وفي هذا بيان لعذله وتقديسه عن الظلم . أخبر تعالى أنه لا يهلكهم إلا إذا استحقوا الإهلاك
بظلمهم ، ولا يهلكهم مع كونهم ظالمين إلا بعد تأكيد الحجّة والإلزام ببعثة الرسل ، ولا يجعل
علمه بأحوالهم حجة عليهم . ونزه ذاته أن يهلكهم وهم غير ظالمين ، كما قال عز من قائل :
« وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ » فنص في قوله « بِظُلْمٍ » على أنه لو أهللكهم
وهم مصلحون لكان ذلك ظلما لهم منه ، وأن حاله في غناه وحكمته منافية للظلم ، دل على ذلك
بحرف النفي مع لامه كما قال تعالى : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَّا نَكُم » .

قوله تعالى : (وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ) ياهل مكة (فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا) أى
تتمتعون بها مدة حياتكم ، أو مدة في حياتكم ، فلما أن تزولوا عنها أو تزول عنكم . (وَمَا عِنْدَ
اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى) أى أفضل وأدوم ؛ يريد الدار الآخرة وهى الجنة . (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) أن الباقي
أفضل من الفانى . قرأ أبو عمرو « يعقلون » بالياء . الباقيون بالياء على الخطأ وهو الاختيار
لقوله تعالى : « وَمَا أُوتِيتُمْ » . قوله تعالى : (أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ) يعنى
الجنة وما فيها من الثواب (كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) فأعطى منها بعض ما أراد .
(ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ) أى فى النار . ونظيره قوله : « وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ

مِنَ الْمُحْضَرِّينَ » قال ابن عباس : نزلت في حمزة بن عبد المطلب ، وفي أبي جهل بن هشام . وقال مجاهد : نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وأبي جهل . وقال محمد بن كعب . نزلت في حمزة وعلي ، وفي أبي جهل وعمارة بن الوليد . وقيل : في عمار والوليد بن المغيرة ؛ قاله السدي . قال القشيري : والصحيح أنها نزلت في المؤمن والكافر على التعميم . الثعلبي : وبالجملة فإنها نزلت في كل كافر متع في الدنيا بالعافية والغنى وله في الآخرة النار ، وفي كل مؤمن صبر على بلاء الدنيا ثقة بوعده الله وله في الآخرة الجنة .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٦٦﴾ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴿٦٧﴾ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمُ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴿٦٨﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦٩﴾ فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿٧٠﴾ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَن يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴿٧١﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ) أى ينادى الله يوم القيامة هؤلاء المشركين (فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ) بزعمكم أنهم ينصرونكم ويشفعون لكم . (قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) أى حقت عليهم كلمة العذاب وهم الرؤساء ؛ قاله الكلبي . وقال قتادة : هم الشياطين . (رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا) أى دعوناهم إلى الغي . فقيل لهم : أغويتهم ؟ قالوا : (أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا) . يعنون أضلناهم كما كنا ضالين . (تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ) أى تبرأ بعضنا من بعض ، والشياطين يتبرعون ممن أطاعهم ، والرؤساء يتبرعون ممن قبل منهم ؛ كما قال تعالى : « الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ » .

قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ ﴾ أى للكفار ﴿ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ﴾ أى استغيثوا بألهتكم التى عبدتموها فى الدنيا لتنصركم وتدفع عنكم . ﴿ فَدَعَوْهُمْ ﴾ أى استغاثوا بهم . ﴿ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ ﴾ أى فلم يجيبوهم ولم ينتفعوا بهم . ﴿ وَرَأَوْا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴾ قال الزجاج : جواب « لو » محذوف ، والمعنى : لو أنهم كانوا يهتدون لأتجاهم الهدى ، ولما صاروا إلى العذاب . وقيل : أى لو أنهم كانوا يهتدون ما دعوهم . وقيل المعنى : ودوا حين رأوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون فى الدنيا إذا رأوا العذاب يوم القيامة . ﴿ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ أى يقول الله لهم ما كان جوابكم لمن أرسل إليكم من النبيين لما بلغوكم رسالاتى . ﴿ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ ﴾ أى خفيت عليهم الحجج ، قاله مجاهد ؛ لأن الله قد أعذر إليهم فى الدنيا فلا يكون لهم عذر ولا حجة يوم القيامة . و« الأنباء » الأخبار ؛ سُمي حججهم أنباء لأنها أخبار يخبرونها . ﴿ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ أى لا يسأل بعضهم بعضا عن الحجج ؛ لأن الله تعالى أدهض حججهم ؛ قاله الضحاك . وقال ابن عباس : « لَا يَتَسَاءَلُونَ » أى لا ينطقون بحجة . وقيل : « لَا يَتَسَاءَلُونَ » فى تلك الساعة ، ولا يدرون ما يجيبون به من هول تلك الساعة ، ثم يجيبون بعد ذلك كما أخبر عن قولهم : « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » . وقال مجاهد : لا يتساءلون بالأنساب . وقيل : لا يسأل بعضهم بعضا أن يحمل من ذنوبه شيئا ؛ حكاه ابن عيسى . قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ تَابَ ﴾ أى من الشرك ﴿ وَآمَنَ ﴾ أى صدق ﴿ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ أدى الفرائض وأكثر من النوافل ﴿ فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴾ أى من الفائزين بالسعادة . وعسى من الله واجبة .

قوله تعالى : وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٨﴾ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٦٩﴾ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْخَمْدُ فِي الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : « وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ » هذا متصل بذكر الشركاء الذين عبدوهم وأختاروهم للشفاعة ؛ أى الاختيار إلى الله تعالى فى الشفعاء لا إلى المشركين . وقيل هو جواب الوليد بن المغيرة حين قال : « لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرَّتَيْنِ عَظِيمٍ » يعنى نفسه زعم ، وعروة بن مسعود الثقفى من الطائف . وقيل : هو جواب اليهود إذ قالوا لو كان الرسول إلى عهد غير جبريل لآمنابه . قال ابن عباس : والمعنى ؛ وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار منهم من يشاء لطاعته . وقال يحيى بن سلام : والمعنى ؛ وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار من يشاء لنبوته . وحكى النقاش : أن المعنى وربك يخلق ما يشاء من خلقه يعنى عهدا صلى الله عليه وسلم ، ويختار الأنصار لدينه .

قلت : وفى كتاب البزار مرفوعا صحيحا عن جابر " إن الله تعالى أختار أصحابى على العالمين سوى النبيين والمرسلين واختارلى من أصحابى أربعة — يعنى أبا بكر وعمر وعثمان وعليه — فجعلهم أصحابى وفى أصحابى كلهم خير وأختار أمتى على سائر الأمم وأختارلى من أمتى أربعة قرون " . وذكر سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن وهب بن منبه عن أبيه فى قوله عز وجل : « وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ » قال من النعم الضأن ، ومن الطير الحمام . والوقف التام « وَيَخْتَارُ » . وقال على بن سليمان : هذا وقف التمام ولا يجوز أن تكون « ما » فى موضع نصب بـ « يَخْتَارُ » لأنها لو كانت فى موضع نصب لم يعد عليها شئ . قال وفى هذا رد على القدريّة . قال النحاس : التمام « وَيَخْتَارُ » أى ويختار الرسل . « مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ » أى ليس يرسل من أختاروه هم . قال أبو إسحق : « وَيَخْتَارُ » هذا الوقف التام المختار ، ويجوز أن تكون « ما » فى موضع نصب بـ « يَخْتَارُ » ويكون المعنى ويختار الذى كان لهم فيه الخيرة . قال القشيري : الصحيح الأول لإطباقهم [على] الوقف على قوله « وَيَخْتَارُ » . قال المهدوى : وهو أشبه بمذهب أهل السنة و « ما » من قوله : « مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ » نفى عام لجميع الأشياء أن يكون للعبد فيها شئ سوى آكتسابه بقدرة الله عز وجل . والزخشري : « مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ » بيان لقوله « ويختار » ؛ لأن معناه يختار ما يشاء ؛ ولهذا لم يدخل العاطف ، والمعنى ؛ إن الخيرة لله تعالى فى أفعاله وهو أعلم بوجوه الحكمة فيها أى ليس لأحد

من خلقه أن يختار عليه . وأجاز الزجاج وغيره أن تكون « ما » منصوبة بـ « يَخْتَارُ » . وأنكر الطبري أن تكون « ما » نافية ؛ لثلاثا يكون المعنى ؛ إنهم لم تكن لهم الخيرة فيما مضى وهى لهم فيما يستقبل ، ولأنه لم يتقدم كلام بنفى . قال المهدوى : ولا يلزم ذلك ؛ لأن « ما » تنفى الحال والاستقبال كليهما ولذلك عملت عملها ؛ ولأن الآى كانت تنزل على النبي صلى الله عليه وسلم على ما يسأل عنه ، وعلى ما هم مصرون عليه من الأعمال وإن لم يكن ذلك فى النص . وتقدير الآية عند الطبري : ويختار لولايته الخيرة من خلقه ؛ لأن المشركين كانوا يختارون خيار أموالهم فيجعلونها لآلهتهم ، فقال الله تبارك وتعالى : « وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ » للهداية من خلقه من سبقت له السعادة فى علمه ، كما اختار المشركون خيار أموالهم لآلهتهم . فـ « مَا » على هذا لمن يعقل وهى بمعنى الذى و « الْخَيْرَةُ » رفع بالابتداء و « هُمْ » الخبر والجملة خبر « كان » . وشبهه بقولك : كان زيد أبوه منطلق وفيه ضعف ؛ إذ ليس فى الكلام عائد يعود على اسم كان إلا أن يقدر فيه حذف فيجوز على بعد . وقد روى معنى ما قاله الطبري عن ابن عباس . قال الثعلبي : و « مَا » نفى أى ليس لهم الاختيار على الله . وهذا أصوب كقوله تعالى : « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الْخَيْرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ » . قال محمود الوراق :

توكل على الرحمن فى كل حاجة * أردت فإن الله يقضى ويقدر

إذا ما يرد ذو العرش أمرا بعبده ■ يصبه وما للعبد ما يتخير

وقديهلك الإنسان من وجه حذره * وينجو بحمد الله من حيث يحذر

وقال آخر :

العبد ذو صخير والرب ذو قدر * والدهر ذو دول والرزق مقسوم

والخير أجمع فيما اختار خالقنا * وفى اختيار سواه اللوم والشوم

قال بعض العلماء : لا ينبغي لأحد أن يقدم على أمر من أمور الدنيا حتى يسأل الله الخيرة فى ذلك ؛ بأن يصلى ركعتين صلاة الاستخارة ■ يقرأ فى الركعة الأولى بعد الفاتحة « قُلْ يَٰهَيَّا

(١) فى بعض نسخ الأصل : وما للعبد لا يتخير . والتصحيح من النسخة الخيرية .

(٢) لعل صواب البيت « وينجو بحمد الله من ليس يحذر . وهذا ما يفيد معنى التوكل .

الكَافِرُونَ» وفي الركعة الثانية «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ». واختار بعض المشايخ أن يقرأ في الركعة الأولى «وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ» الآية، وفي الركعة الثانية «وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ» وكل حسن. ثم يدعو بهذا الدعاء بعد السلام، وهو ما رواه البخاري في صحيحه عن جابر بن عبد الله قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها، كما يعلمنا السورة من القرآن؛ يقول: «إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لْيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي — أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ — فَأَقْدِرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ اللَّهُمَّ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي — أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ — فَأَصْرِفْهُ عَنِّي وَأَصْرِفْنِي عَنْهُ وَأَقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ رَضِّنِي بِهِ» قال: ويسمى حاجته. وروى عائشة عن أبي بكر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أمراً قال: «اللَّهُمَّ خَرِّ لِي وَأَخِّرْ لِي». وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له: «يَا أَنَسُ إِذَا هَمَمْتَ بِأَمْرٍ فَاسْتَخِرْ رَبَّكَ فِيهِ سَبْعَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَنْظِرْ إِلَى مَا يَسْبِقُ قَلْبَكَ فَإِنَّ الْخَيْرَ فِيهِ». قال العلماء: وينبغي له أن يفرغ قلبه من جميع الخواطر حتى لا يكون ما إلا إلى أمر من الأمور، فعند ذلك ما يسبق إلى قلبه يعمل عليه، فإن الخير فيه إن شاء الله. وإن عزم على سفر فيتوحن بسفره يوم الخميس أو يوم الاثنين أقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم. ثم نزه نفسه سبحانه بقوله الحق؛ فقال: «سُبْحَانَ اللَّهِ» أي تنزيها. «وَتَعَالَى» أي تقدس وتمجد «عَمَّا يُشْرِكُونَ». وَرَبِّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ» يظهرون. وقرأ ابن محيصن وحيد «تَكُنُّ» بفتح التاء وضم الكاف. وقد تقدم هذا في «النمل». تمدح سبحانه بأنه عالم الغيب والشهادة لا يخفى عليه شيء «وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» تقدم معناه، وأنه المنفرد بالوحدانية، وأن جميع المحامد إنما تجب له، وأن لا حكم إلا له وإليه المصير.

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَوْ لَا تَسْمَعُونَ ﴿٧٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَوْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٧٧﴾ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾ قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا ﴾ أى دائماً ، ومنه قول طرفة .

لعمرك ما أمرى على بَغْمَةٍ * نهارى ولا ليلى على بَسْمِدٍ^(١)

بين سبحانه أنه مهدد أسباب المعيشة ليقوموا بشكر نعمه . ﴿ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ ﴾ أى بنور تطلبون فيه المعيشة . وقيل : بنهار تبصرون فيه معاشكم وتصلح فيه الثمار والنبات . ﴿ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴾ سماع فهم وقبول . ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ ﴾ أى تستقرون فيه من النصب . ﴿ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ ما أتم فيه من الخطأ في عبادة غيره ؛ فإذا أقررتم بأنه لا يقدر على إيتاء الليل والنهار غيره فلم تشركون به . ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ ﴾ أى فيهما . وقيل : الضمير للزمان وهو الليل والنهار . ﴿ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أى لتطلبوا من رزقه فيه أى فى النهار فخذف . ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ الله على ذلك .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٧٩﴾ وَتَزَعَّنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَنَكُمْ فَعَلَبُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٨٠﴾

(١) النمة : الأمر الذى لا يهتدى له ؛ والمعنى ؛ لا أتخير فى أمرى نهاراً وأخره ليلاً فيطول على الليل .

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ أعاد هذا الضمير لأختلاف الحالين ، ينادون مرة فيقال لهم : « أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ » فيدعون الأصنام فلا يستجيبون ، فتظهر حيرتهم^(١) ، ثم ينادون مرة أخرى فيسكتون . وهو توبيخ وزيادة خزي . والمناداة هنا ليست من الله ؛ لأن الله تعالى لا يكلم الكفار لقوله تعالى : « وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » لكنه تعالى يأمر من يؤنبهم ويبكتهم ، وبقیم الحجّة عليهم في مقام الحساب . وقيل : يحتمل أن يكون من الله ، وقوله : « وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ » حين يقال لهم « أَحْسِنُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ » وقال : « شُرَكَائِيَ » لأنهم جعلوا لهم نصيباً من أموالهم .

قوله تعالى : ﴿ وَتَزَعَّنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ﴾ أى نبيا ، عن مجاهد . وقيل : هم عدول الآخرة يشهدون على العباد بأعمالهم في الدنيا . والأقول أظهر ؛ لقوله تعالى : « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا » وشهيد كل أمة رسوله الذي يشهد عليها . والشهيد الحاضر . أى أحضرنا رسولهم المبعوث إليهم . ﴿ فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ﴾ أى محجتكم . ﴿ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ ﴾ أى علموا صدق ما جاءت به الأنبياء . ﴿ وَضَلَّ عَنْهُمْ ﴾ أى ذهب عنهم وبطل . ﴿ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ أى يخلقونه من الكذب على الله تعالى من أن معه آلهة تعبد .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ قُلُوبَكُمْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾^(٢) وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾^(٣)

(١) في نسخة : فيظهر حزنهم .

قوله تعالى : « إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى » لما قال تعالى : « وَمَا أَوْثِقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا » بين أن قارون أوتيها وأغتر بها ولم تعصمه من عذاب الله كما لم تعصم فرعون ، واستم أيها المشركون بأكثر عددا ومالا من قارون وفرعون ، فلم ينفع فرعون جنوده وأمواله ، ولم ينفع قارون قرابته من موسى ولا كنوزه . قال النخعي وقتادة وغيرهما : كان ابن عم موسى لحناً ؛ وهو قارون بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب ، وموسى بن عمران بن قاهث . وقال ابن إسحق : كان عم موسى لأب وأم . وقيل : كان ابن خالته . ولم ينصرف للعجمة والتعريف . وما كان على وزن فاعول أعجميا لا يحسن فيه الألف واللام لم ينصرف في المعرفة وأنصرف في النكرة ، فإن حسنت فيه الألف واللام أنصرف إن كان اسماً لمذكر نحو طاوس وراقود . قال الزجاج : ولو كان قارون من قرنت الشيء لأنصرف . « فَبَقِيَ عَلَيْهِمْ » بغيه أنه زاد في طول ثوبه شبرا ؛ قاله شهر بن حوشب . وفي الحديث " لا ينظر الله إلى من جر إزاره بطرا " وقيل : بغيه كفره بالله عز وجل ؛ قاله الضحاك . وقيل : بغيه استخفافه بهم بكثرة ماله وولده ؛ قاله قتادة . وقيل : بغيه نسبته ما أتاه الله من الكنوز إلى نفسه بعلمه وحيلته ؛ قاله ابن بحر . وقيل : بغيه قوله إذا كانت النبوة لموسى والمذبح والقربان في هرون فإلى ! فروى أنه لما جاوز بهم موسى البحر وصارت الرسالة لموسى والحبورة لهرون ؛ يقرب القربان ويكون رأسا فيهم ، وكان القربان لموسى بفعله موسى إلى أخيه ، وجد قارون في نفسه وحسدهما . فقال لموسى : الأمر لكما وليس لي شيء إلى متى أصبر . قال موسى : هذا صنع الله . قال : والله لا أصدقك حتى تأتي بآية . فأمر رؤساء بني إسرائيل أن يجيء كل واحد منهم بعصاه ، فحزموها وألقاها في القبة التي كان الوحي ينزل عليه فيها ، وكانوا يحرسون عصيهم بالليل ، فأصبحوا وإذا بعصا هرون تهترولها ورق أخضر — وكانت من شجر اللوز — فقال قارون : ما هو بأعجب مما تصنع من السحر . « فَبَقِيَ عَلَيْهِمْ » من البغي وهو الظلم . وقال يحيى بن سلام وابن المسيب : كان قارون غنيا عاملا لفرعون على بني إسرائيل فتعدى عليهم وظلمهم وكان منهم . وقول سابع : روى عن ابن عباس قال : لما أمر الله

تعالى برجم الزاني عمد قارون إلى امرأة بنى وأعطاها مالا، وحملها على أن أدعت على موسى أنه زنى بها وأنه أحبلها، فعظم على موسى ذلك وأحلفها بالله الذي فلق البحر لبنى إسرائيل، وأنزل التوراة على موسى إلا صدقت. فتداركها الله فقالت: أشهد أنك بريء، وأن قارون أعطاني مالا، وحملني على أن قلت ما قلت، وأنت الصادق وقارون الكاذب. فجعل الله أمر قارون إلى موسى وأمر الأرض أن تطيعه. فجاءه وهو يقول للأرض: يا أرض خذيه، وهي تأخذه شيئا فشيئا وهو يستغيث ياموسى! إلى أن ساخ في الأرض هو وداره وجلساؤه الذين كانوا على مذهبه. وروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى: أستغاث بك عبادى فلم ترحمهم، أما أنهم لو دعوني لوجدوني قريبا مجيبا. ابن جرير: بلغنا أنه يخسف بهم كل يوم قائمة، فلا يبلغون إلى أسفل الأرض إلى يوم القيامة. وذكر ابن أبي الدنيا في كتاب الفرج: حدثني إبراهيم بن راشد قال حدثني داود بن مهران، عن الوليد بن مسلم، عن مروان بن جناس، عن يونس بن ميسرة بن حابس قال: لقي قارون يونس في ظلمات البحر، فنادى قارون يونس، فقال يا يونس: تب إلى الله فإنك تجده عند أول قدم ترجع بها إليه. فقال يونس: ما منعك من التوبة. فقال: إن توبتي جعلت إلى ابن عمي فأبي أن يقبل مني. وفي الخبر: إذا وصل قارون إلى قرار الأرض السابعة نفخ إسرافيل في الصور. والله أعلم. قال السدي: وكان أسم البنى سبرتا، وبذل لها قارون ألفي درهم. قتادة: وكان قطع البحر مع موسى وكان يسمى المنور من حسن صورته في التوراة، ولكن عدو الله نافق كما نافق السامري.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ﴾ قال عطاء: أصاب كثيرا من كنوز يوسف عليه السلام. وقال الوليد بن مروان: إنه كان يعمل الكيمياء. ﴿مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ﴾ «إن» وأسمها وخبرها في صلة «ما» و«ما» مفعولة «أتينا». قال النحاس: وسمعت علي بن سليمان يقول ما أقبح ما يقول الكوفيون في الصلوات؛ إنه لا يجوز أن تكون صلة الذي وأخواته «إن» وما عمات فيه، وفي القرآن «مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ». وهو جمع مفتاح بالكسر وهو ما يفتح

به . ومن قال مفتاح قال مفاتيح . ومن قال هي الخزائن فواحدها مفتاح بالفتح . (لَتَنُوءُ
بِالْعُصْبَةِ) أحسن ما قيل فيه أن المعنى لتنيء العصبية أى تميلهم بثقلها ، فلما أُنْفَتَحَتِ التاء
دخلت الباء . كما قالوا هو يذهب بالبؤس ويذهب البؤس . فصار « لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ » بفعل
العصبية تنوء أى تنهض متناقلة ؛ كقولك قم بنا أى أجعلنا نقوم . يقال : ناء ينوء نواء
إذا نهض بثقل . قال الشاعر ^(١) :

تَنُوءُ بِأَحْرَاهَا فَلَايَا قِيَامُهَا * وَتَمَشِي الْهُوَيْنَى عَنْ قَرِيبٍ فَتَبْهَرُ

وقال آخر :

أَخَذْتُ فَلَمْ أَمْلِكْ وَنُوتُ فَلَمْ أَقْمُ * كَأَنِّي مِنْ طُولِ الزَّمَانِ مَقِيدُ

وأنا أنى إذا أثقلنى ؛ عن أبى زيد . وقال أبو عبيدة : قوله « لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ » مقلوب والمعنى
لتنوء بها العصبية أى تنهض بها . أبو زيد : نُوتُ بالجل إذا نهضت . قال الشاعر :

إِنَّا وَجَدْنَا خَلْفًا بِئْسَ الْخَلْفَ * عَبْدًا إِذَا مَا نَاءَ بِالْجَمَلِ وَقَفَ

والأول معنى قول ابن عباس وأبى صالح والسدى . وهو قول الفراء وأختره النحاس .
كما يقال ذهب به وأذهبته وجئت به وأجأته ونُوتُ به وَأَنَاءُهُ ؛ فأما قولهم : له عنسدى
ما ساء وناءه فهو إتباع كان يجب أن يقال وَأَنَاءَهُ . ومثله هنأتى الطعام ومرأتى ، وأخذته
ما قَدَّمُ وما حُدَّتْ . وقيل : هو مأخوذ من النأى وهو البعد . ومنه قول الشاعر :
يَنَآوُونَ عَنَا وَمَا تَنَسَّى مَوَدَّتِهِمْ * فَالْقَلْبُ فِيهِمْ رَهِينٌ حَيْثَمَا كَانُوا

وقرأ بدليل بن ميسرة « لَيَنُوءُ » بالياء ؛ أى لينوء الواحد منها أو المذكور فحمل على المعنى .
وقال أبو عبيدة : قلت لرؤبة بن العجاج فى قوله :

فِيهَا خَطُوطٌ مِنْ سَوَادٍ وَبَلَقٌ * كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلَّيْعُ الْبَهَقِ

إن كنت أردت الخطوط فقل كأنها ، وإن كنت أردت السواد والبلق فقل كأنهما . فقال :
أردت كل ذلك . وأختلف فى العصبية وهى الجماعة التى يتعصب بعضهم لبعض على أحد
عشر قولاً : الأول — ثلاثة رجال ؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضاً من الثلاثة إلى العشرة .

(١) هو ذو الزمة . يريد تنيهاً عجيزتها إلى الأرض لضخامتها وكثرة لحمها فى أردافها .

وقال مجاهد : العصابة هنا ما بين العشرين إلى خمسة عشر . وعنه أيضا : ما بين العشرة إلى الخمسة عشر . وعنه أيضا : من عشرة إلى خمسة . ذكر الأول الثعلبي ، والثاني القشيري والماوردي ، والثالث المهدوي . وقال أبو صالح والحكم بن عتيبة وقتادة والضحاك : أربعون رجلا . السدي ما بين العشرة إلى الأربعين . وقاله قتادة أيضا . وقال عكرمة : منهم من يقول أربعون ، ومنهم من يقول سبعون . وهو قول أبي صالح إن العصابة سبعون رجلا ؛ ذكره الماوردي . والأول ذكره عنه الثعلبي . وقيل : ستون رجلا . وقال سعيد بن جبير : ست أو سبع . وقال عبد الرحمن بن زيد : ما بين الثلاثة والتسعة وهو النفر . وقال الكلبي : عشرة لقول إخوة يوسف « وَنَحْنُ عُصْبَةٌ » وقاله مقاتل . وقال خيشمة : وجدت في الإنجيل أن مفاتيح خزائن قارون وقرستين بغلا غراء محجلة ، وأنها لتنوء بها من ثقلها ، ما يزيد مفتاح منها على إصبع ، لكل مفتاح منها كتر مال ، لو قسم ذلك الكثر على أهل البصرة لكفاهم . قال مجاهد : كانت المفاتيح من جلود الإبل . وقيل : من جلود البقر لتخف عليه ، وكانت تحمل معه إذا ركب على سبعين بغلا فيما ذكره القشيري . وقيل : على أربعين بغلا . وهو قول الضحاك . وعنه أيضا : إن مفاتيحه أوعيته . وكذا قال أبو صالح : إن المراد بالمفاتيح الخزائن ؛ فالله أعلم . « إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ » أي المؤمنون من بني إسرائيل ؛ قاله السدي . وقال يحيى بن سلام : القوم هنا موسى . وقاله الفراء . وهو جمع أريد به واحد كقوله : « الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ » وإنما هو نعيم بن مسعود على ما تقدم . « لَا تَفْرَحْ » أي لا تأثر ولا تبطر . « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ » أي البطرين ؛ قاله مجاهد والسدي . قال الشاعر :
ولست بمفراج إذا الدهر سترني * ولا ضارع في صرفه المتقلب^(١)

وقال الزجاج : المعنى لا تفرح بالمال فإن الفرح بالمال لا يؤدي حقه . وقال مبشر بن عبد الله : لا تفرح لا تفسد . قال الشاعر^(٢) :

إذا أنت لم تبرح تؤدى أمانة * وتحمل أخرى أفرحتك الودائع

(١) ويرى : ولا جازع من صرفه المتحول .

(٢) التصحيح من النسخة الخيرية .

(٣) أنشده أبو عبيدة لبئس العذري .

أى أفسدتك . وقال أبو عمرو : أفرحه الدين أثقله . وأنشده : إذا أنت ... البيت . وأفرحه سره فهو مشترك . قال الزجاج : والفرحين والفارحين سواء . وفرق بينهما الفراء فقال : معنى الفرحين الذين هم في حال فرح ، والفارحين الذين يفرحون في المستقبل . وزعم أن مثله طمع وطامع وميت ومات . ويدل على خلاف ما قال قول الله عز وجل : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ » ولم يقل مات . وقال مجاهد أيضا : معنى « لَا تَفْرَحْ » لا تبغ « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ » أى الباغين . وقال ابن بحر : لا تبخل إن الله لا يحب الباخلين .

قوله تعالى : « وَأَتَّبِعْ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ » أى أطلب فيما أعطاك الله من الدنيا الدار الآخرة وهى الجنة ؛ فإن من حق المؤمن أن يصرف الدنيا فيما ينفعه فى الآخرة لا فى التجر والبغى . قوله تعالى : « وَلَا تَلْسَ نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا » اختلف فيه ؛ فقال ابن عباس والجمهور : لا تضع عمرك فى ألا تعمل عملا صالحا فى دنياك ؛ إذ الآخرة إنما يعمل لها ، فنصيب الإنسان عمره وعمله الصالح فيها . فالكلام على هذا التأويل شدة فى الموعظة . وقال الحسن وقتادة : معناه لا تضع حظك من دنياك فى تمتعك بالحلال وطلبك إياه . ونظرك لعاقبة دنياك . فالكلام على هذا التأويل فيه بعض الرفق به وإصلاح الأمر الذى يشبهه . وهذا مما يجب استعماله مع الموعوظ خشية النبوة من الشدة ؛ قاله ابن عطية .

قلت : وهذان التأويلان قد جمعهما ابن عمر فى قوله : أحرث لدنياك كأنك تعيش أبدا ، وأعمل لا تحرك كأنك تموت غدا . وعن الحسن : قدم الفضل ، وأمسك ما يبلغ . وقال مالك : هو الأكل والشرب بلا سرف . وقيل : أراد بنصيبه الكفن . فهذا وعظ متصل ؛ كأنهم قالوا : لا تنس أنك تترك جميع مالك إلا نصيبك هذا الذى هو الكفن . ونحو هذا قول الشاعر :

نصيبك مما تجمع الدهر كله * رداءان تُلَوَّى فيهما وحنوط

وقال آخر : وهى القناعة لا تبغى بها بدلا * فيها النعم وفيها راحة البدن

أنظر لمن ملك الدنيا بأجمعها * هل راح منها بغير القطن والكفن

قال ابن العربى : وأبدع ما فيه عندى قول قتادة : ولا تلس نصيبك الحلال ، فهو نصيبك من الدنيا وإياها أحسن هذا . « وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ » أى أطع الله وأعبده كما أنعم عليك .

ومنه الحديث : ما الإحسان ؟ قال : " أن تعبد الله كأنك تراه " وقيل : هو أمر بصلة المساكين . قال ابن العربي : فيه أقوال كثيرة جماعها استعمال نعم الله في طاعة الله . وقال مالك : هو الأكل والشرب من غير سرف . قال ابن العربي : أرى مالكا أراد الرد على الغالين في العبادة والتقشف ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب الحلواء ، ويشرب العسل ، ويستعمل الشواء ، ويشرب الماء البارد . وقد مضى هذا المعنى في غير موضع . ﴿ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى لا تعمل بالمعاصي ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾ .

قوله تعالى : قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ^ج أَوْ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ^ج وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ﴾ يعنى علم التوراة . وكان فيما روى من أقرأ الناس لها ، ومن أعلمهم بها . وكان أحد العلماء السبعين الذين اختارهم موسى للوقات . وقال ابن زيد : أى إنما أُوتيتُه لعلمه بفضلي ورضاه عنى . فقوله « عِنْدِي » معناه إن عندى أن الله تعالى آتاني هذه الكنوز على علم منه باستحقاق إياها لفضل فى . وقيل : أُوتيتُه على علم من عندى بوجوه التجارة والمكاسب ؛ قاله على بن عيسى . ولم يعلم أن الله لو لم يسهل له اكتسابها لما اجتمعت عنده . وقال ابن عباس : على علم عندى بصناعة الذهب . وأشار إلى علم الكيمياء . وحكى النقاش : أن موسى عليه السلام علمه الثلث من صناعة الكيمياء ، ويوشع الثلث ، وهرون الثلث ، فخدعهما قارون — وكان على إيمانه — حتى علم ما عندهما وعمل الكيمياء ، فكثر أمواله . وقيل : إن موسى علم الكيمياء ثلاثة ؛ يوشع بن نون ، [وكالب ^(١) بن يوفنا] وقارون ، واختار الزجاج القول الأول ، وأنكر قول من قال إنه يعمل الكيمياء . قال : لأن الكيمياء باطل لا حقيقة له . وقيل : إن موسى علم أخته علم الكيمياء ، وكانت زوجة قارون ، وعلمت أخت موسى قارون ؛ والله أعلم .

(١) فى الأصول « طالوت » وهو تحريف . والتصويب من كتب التفسير .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ ﴾ أى بالعذاب . ﴿ مِنْ الْقُرُونِ ﴾ أى الأمم الخالية الكافرة . ﴿ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ﴾ أى لئال ، ولو كان المال يدل على فضل لما أهلكهم . وقيل : القوة الآلات ، والجمع الأعوان والأنصار ، والكلام نخرج مخرج التقرير من الله تعالى لقارون ؛ أى « أَوَلَمْ يَعْلَم » قارون « أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ الْقُرُونِ » . ﴿ وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ الْمُجْرِمُونَ ﴾ أى لا يسألون سؤال استعتاب كما قال : « وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ » « وَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ » وإنما يسألون سؤال تقرير وتوبيخ لقوله : « فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ » قاله الحسن . وقال مجاهد : لا تسأل الملائكة خدا عن المجرمين ؛ فإنهم يعرفون بسيماهم ، فإنهم يحشرون سود الوجوه زرق العيون . وقال قتادة : لا يسأل المجرمون عن ذنوبهم لظهورها وكثرتها . بل يدخلون النار بلا حساب . وقيل : لا يسأل مجرمو هذه الأمة عن ذنوب الأمم الخالية الذين عذبوا في الدنيا . وقيل : أهلك من أهلك من القرون عن علم منه بذنوبهم فلم يحتج إلى مسئلتهم عن ذنوبهم .

قوله تعالى : ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ﴾ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَلِيتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قُرُونُ إِنَّهُمْ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿ ٧٩ ﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿ ٨٠ ﴾

قوله تعالى : ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ﴾ أى على بنى إسرائيل فيما رآه زينة من متاع الحياة الدنيا ؛ من الثياب والدواب والتجمل في يوم عيد . قال الغزنوى : في يوم السبت . « فِي زِينَتِهِ » أى مع زينته . قال الشاعر :

إذا ما قلوبُ القوم طارت مخافةً ■ من الموت أرسوا بالنفوس المواجد

أى مع النفوس . كان نوح في سبعين ألفاً من تَبَعِهِ ، عليهم المعصفرات ، وكان أول من صُيِّغ له الثياب المعصفرة . قال السدسى : مع ألف جوار بيض على بغال بيض بسروج من

(١) في نسخة : أرموا بالنفوس . وفي نسخة أخرى أرسوا بالنفوس النواجد . ولم نثر عليه .

ذهب على قُطْف الأَرْجُوان . قال ابن عباس : نخرج على البغال الشهب . مجاهد : على براذين بيض عليها سروج الأَرْجُوان ، وعليهم المعصفرات ، وكان ذلك أول يوم رُؤي فيه المعصفر . قال قتادة : نخرج على أربعة آلاف دابة عليهم ثياب حمراء . منها ألف بغل أبيض عليها قُطْف حمراء . قال ابن جريح : نخرج على بغلة شهباء عليها الأَرْجُوان ، ومعه ثلثمائة جارية على البغال الشهب عليهم الثياب الحمراء . وقال ابن زيد : نخرج في سبعين ألفا عليهم المعصفرات . الكلبي : نخرج في ثوب أخضر كان الله أنزله على موسى من الجنة فسرقة منه قارون . وقال جابر بن عبد الله رضي الله عنه : كانت زينته القرمز .

قلت : القرمز صبغ أحمر مثل الأَرْجُوان ، والأَرْجُوان في اللغة صبغ أحمر ، ذكره القشيري . ﴿ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴾ أى نصيب وافر من الدنيا . ثم قيل : هذا من قول مؤمنى ذلك الوقت ، تمنوا مثل ماله رغبة في الدنيا . وقيل : هو من قول أقوام لم يؤمنوا بالآخرة ولا رغبوا فيها ، وهم الكفار .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾ وهم أحبار بني إسرائيل الذين تمنوا مكانه ﴿ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ ﴾ يعنى الجنة . ﴿ لِمَنْ أَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُفْلِحُ إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴾ أى لا يؤتى الأعمال الصالحة ، أو لا يؤتى الجنة في الآخرة إلا الصابرون على طاعة الله . وجاز ضميرها لأنها المعنية بقوله : « ثَوَابُ اللَّهِ » .

قوله تعالى : فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ ﴿١٠١﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَانَنَّ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَانَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : ﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ ﴾ قال مقاتل : لما أمر موسى الأرض فابتلعته قالت بنو إسرائيل : إنما أهلكه ليرث ماله ؛ لأنه كان ابن عمه ؛ أخى أبيه ، فخسف

الله تعالى به وبداره الأرض وبجميع أمواله بعد ثلاثة أيام، فأوحى الله إلى موسى إني لا أعيد طاعة الأرض إلى أحد بعدك أبدا . يقال : خَسَفَ المكانُ يَخْسِفُ خُسُوفًا ذهب في الأرض وخَسَفَ اللهُ به الأرض خَسْفًا أى غاب به فيها . ومنه قوله تعالى : « نَخْسِفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ » وخَسَفَ هو في الأرض وخَسِفَ به . وخسوف القمر كسوفه . قال ثعلب : كَسَفَتِ الشمسُ وخَسَفَ القمرُ؛ هذا أجود الكلام . والخسف النقصان؛ يقال : رضى فلان بالخسف أى بالنقص . (فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ) أى جماعة وعصابة . (يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُتَنَصِّرِينَ) لنفسه أى המתنعين فيما نزل به من الخسف . فيروى أن قارون يسفل كل يوم بقدر قامته، حتى إذا بلغ قعر الأرض السفلى نفخ إسرافيل في الصور؛ وقد تقدم، والله أعلم .

قوله تعالى : (وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ) أى صاروا ينتدمون على ذلك التمنى و (يَقُولُونَ وَيَكُنَّ اللَّهُ) [وى] حرف تندم . قال النحاس : أحسن ما قيل في هذا قول الخليل وسيبويه ويونس والكسائي إن القوم تنهبوا أو نُهبوا؛ فقالوا وى، والمتنم من العرب يقول في خلال تندمه وى . قال الجوهري : وى . كلمة تعجب، ويقال : وىك ووى لعبد الله . وقد تدخل وى على كأن المخففة والمشددة تقول : ويكأن الله . قال الخليل : هى مفصولة ؛ تقول « وى » ثم تبتدى فتقول « كَأَنَّ » . قال الثعلبي : وقال الفراء هى كلمة تقرير؛ كقولك : أما ترى إلى صنع الله وإحسانه؛ وذكر أن أعرابية قالت لزوجها : أين أبنتك وىك؟ فقال : وى كأنه وراء البيت؛ أى أما ترينه . وقال ابن عباس والحسن : وىك كلمة ابتداء وتحقيق تقديره : إن الله يسطر الرزق . وقيل : هو تنبيه بمنزلة ألا فى قولك ألا تفعل وأما فى قولك أما بعد . قال الشاعر :

سَأَلَتَانِي الطَّلَاقَ إِذْ رَأَيْتَانِي ■ قَلَّ مَالِي قَدْ جِئْتَانِي بِسُكْرِ
وَيَ كَانَ مَنْ يَكُنْ لَهُ نَسَبٌ يُحِبُّ * بَ وَمَنْ يَفْتَقِرُ يَعِشُ عِيشَ ضَرٍّ

وقال قُطْرُبُ : إنما هو ويلك وأسقطت لامه وضمت الكاف التي هي للخطاب إلى وى .
قال عنترة :

ولقد شقَى نفسي وأبرأ سُقْمَهَا * قَوْلُ الفوارِسِ وَيَكْ عَنَتْرُ أَقْدِمِ

وأنكره النحاس وغيره ، وقالوا : إن المعنى لا يصح عليه ؛ لأن القوم لم يخاطبوا أحدا فيقولوا له ويلك ، ولو كان كذلك لكان إنه بالكسر . وأيضا فإن حذف اللام من ويلك لا يجوز . وقال بعضهم : التقدير ويلك أعلم أنه ؛ فاضمر أعلم . ابن الأعرابي : « وَيَكَنَّ اللَّهُ » أى أعلم . وقيل : معناه ألم تر أن الله . وقال القتيبي : معناه رحمة لك بلغة حمير . وقال الكسائي : وى فيه معنى التعجب . ويروى عنه أيضا الوقف على وى وقال كلمة تفجع . ومن قال : ويلك فوقف على الكاف لمعناه أعجب لأن الله يبسط الرزق وأعجب لأنه لا يفلح الكافرون . وينبغي أن تكون الكاف حرف خطاب لا أسما ؛ لأن وى ليست مما يضاف . وإنما كتبت متصلة ؛ لأنها لما كثرت استعمالها جعلت مع ما بعدها كشيء واحد . (لَوْلَا أَنْ مِّنْ اللَّهِ عَلَيْنَا) بالإيمان والرحمة وعصمتنا من مثل ما كان عليه قارون من البغى والبطر (نَحْسَفَ بِنَا) . وقرأ الأعمش « لَوْلَا مِّنْ اللَّهِ عَلَيْنَا » . وقرأ حفص « نَحْسَفَ بِنَا » مسمى الفاعل . الباقون : على ما لم يسم فاعله وهو اختيار أبى عبيد . وفي حرف عبد الله « لَا نُحْسِفَ بِنَا » كما تقول أنطلق بنا . وكذلك قرأ الأعمش وطلحة بن مُصَرِّف . وأختار قراءة الجماعة أبو حاتم لوجهين : أحدهما قوله : « نَحْسَفْنَا بِهِ وَيَدَارِهِ الْأَرْضُ » . والثانى قوله : « لَوْلَا أَنْ مِّنْ اللَّهِ عَلَيْنَا » فهو بأن يضاف إلى الله تعالى لقرب اسمه منه أولى . (وَيَكَنَّه لَا يُفَاحُ الْكَافِرُونَ) عند الله .

قوله تعالى : تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٨٤﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ ﴾ يعنى الجنة . وقال ذلك على جهة التعظيم لها والتفخيم لشأنها . يعنى تلك التى سمعت بذكرها ، وبلغك وصفها ﴿ تَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى رفعة وتكبرا على الإيمان والمؤمنين ﴿ وَلَا فَسَادًا ﴾ عملا بالمعاصي . قاله ابن جرير ومقاتل . وقال عكرمة ومسلم البطين : الفساد أخذ المال بغير حق . وقال الكلبي الدعاء إلى غير عبادة الله . وقال يحيى بن سلام : هو قتل الأنبياء والمؤمنين . ﴿ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ قال الضحاك : الجنة . وقال أبو معاوية : الذى لا يريد علوا هو من لم يجزع من ذلها ، ولم ينافس فى عزها ، وأرفعهم عند الله أشدهم تواضعا ، وأعزهم غدا ألزهمهم لذئ اليوم . وروى سفيان بن عيينة عن إسماعيل بن أبى خالد قال : مرّ على بن الحسين وهو راكب على مساكين يأكلون كسرا لهم ، فسلم عليهم فدعوه إلى طعامهم ، فتلا هذه الآية « تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ تَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا » ثم نزل وأكل معهم . ثم قال : قد أحببتكم فأجيبوني . فحملهم إلى منزله فأطعمهم وكساهم وصرفهم . خرجه أبو القاسم الطبراني سليمان بن أحمد قال : حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ، قال حدثني أبى ، قال حدثنا سفيان بن عيينة . فذكره . وقيل : لفظ الدار الآخرة يشمل الثواب والعقاب . والمراد إنما ينتفع بتلك الدار من أتقى ، ومن لم يتق تلك الدار عليه لا له ، لأنها تضره ولا تنفعه .

قوله تعالى : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ تقدم فى « النمل » . وقال عكرمة : ليس شئ خيرا من لا إله إلا الله . وإنما المعنى من جاء بلا إله إلا الله فله منها خير . ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ ﴾ أى بالشرك ﴿ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى يعاقب بما يليق بعمله .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٨٥﴾ وَمَا كُنْتَ تَرْجُوا أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا

لِلْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا يَصُدَّنَّكَ عَنْ ءَايَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ
وَأَدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا
ءَاخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ
تُرْجَعُونَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ ختم السورة بشارة نبيه
محمد صلى الله عليه وسلم برده إلى مكة قاهرا لأعدائه . وقيل : هو بشارة له بالجنة . والأول
أكثر . وهو قول جابر بن عبد الله وآبن عباس ومجاهد وغيرهم . قال القتيبي : معاد الرجل
بلده ؛ لأنه ينصرف ثم يعود . وقال مقاتل : خرج النبي صلى الله عليه وسلم من الغار ليلا
مهاجرا إلى المدينة في غير الطريق مخافة الطلب ، فلما رجع إلى الطريق ونزل بالبحفة عرف
الطريق إلى مكة فأشفاق إليها ، فقال له جبريل إن الله يقول : ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ
لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ أى إلى مكة ظاهرا عليها . قال آبن عباس : نزلت هذه الآية بالبحفة
ليست بمكة ولا مدنية . وروى سعيد بن جبير عن آبن عباس «إلىٰ معادٍ» قال : إلى الموت .
وعن مجاهد أيضا وعكرمة والزهرى والحسن : إن المعنى لرادك إلى يوم القيامة ؛ وهو اختيار
الزجاج . يقال بنى وبينك المعاد ؛ أى يوم القيامة ؛ لأن الناس يعودون فيه أحياء .
و «فَرَضَ» معناه أنزل . وعن مجاهد أيضا وأبى مالك وأبى صالح «إلىٰ معادٍ» إلى الجنة .
وهو قول أبى سعيد الخدرى وآبن عباس أيضا ؛ لأنه دخلها ليلة الإسراء . وقيل : لأن أباه
آدم خرج منها . ﴿قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ﴾ أى قل لكفار مكة إذا قالوا إنك لفى ضلال مبين ﴿رَبِّى
أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أنا أم أتم .

قوله تعالى : ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ أى ما علمت أننا نرسلك
إلى الخلق وننزل عليك القرآن . ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ﴾ قال الكسائى : هو استثناء منقطع بمعنى
لكن . ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَاهِرًا لِلْكَافِرِينَ﴾ أى عوناً لهم ومساعدة . وقد تقدّم في هذه السورة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ ﴾ يعني أقوالهم وكذبهم وأذاهم ، ولا تلتفت نحوهم وأمض لأمرك وشأنك . وقرأ يعقوب ■ يَصُدُّكَ « مجزوم النون . وقرئ « يَصُدُّكَ » من أصدده بمعنى صده وهى لغة فى كلب . قال الشاعر :

أَنَاسُ أَصَدُّوا النَّاسَ بِالسَّيْفِ عَنْهُمْ ■ صُدُّوا السَّوَاقِيَّ عَنْ أُنُوفِ الْحَوَائِمِ ^(١)

﴿ وَأَدْعُ إِلَى رَبِّكَ ﴾ أى إلى التوحيد . وهذا يتضمن المهادنة والمواعدة . وهذا كله منسوخ بآية السيف . وسبب هذه الآية ما كانت قريش تدعو رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تعظيم أولئهم . وعند ذلك ألقى الشيطان فى أمنيته أمر القرآنيق على ما تقدم . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ أى لا تعبد معه غيره فإنه لا إله إلا هو . نفى لكل معبود وإثبات لعبادته . ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ قال مجاهد : معناه إلا هو . وقال الصادق : دينه . وقال أبو العالية وسفيان : أى إلا ما أريد به وجهه ؛ أى ما يقصد إليه بالقربة . قال :

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ذَنْبًا لَسْتُ مُحِصِيهِ * رَبِّ الْعِبَادِ إِلَيْهِ الْوَجْهُ وَالْعَمَلُ

وقال محمد بن يزيد : حدثنى الثورى قال سألت أبا عبيدة عن قوله تعالى « كل شيء هالك إلا وجهه » فقال : إلا جاهه ، كما تقول لفلان وجه فى الناس أى جاه . ﴿ لَهُ الْحُكْمُ ﴾ فى الأولى والآخرة ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ . قال الزجاج : « وجهه » منصوب على الاستثناء . ولو كان فى غير القرآن كان إلا وجهه بالرفع ، بمعنى كل شيء غير وجهه هالك كما قال ^(٢) :

وكل أخ مفارقه أخوه * لعمرك أبينك إلا الفرقدان

والمعنى كل أخ غير الفرقدين مفارقه أخوه . « وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ » بمعنى ترجعون إليه .

تمت سورة القصص والحمد لله

(١) هو ذر الزمة . (٢) ويروى : بالضرب ... من أنوف المخارم . (٣) راجع ج ١٢ ص ٧٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٤) هو عمرو بن معدى كرب ، ويروى لسوار بن المضرب . شواهد سيبويه .

سورة العنكبوت

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . ومدينة كلها في أحد قولي ابن عباس وقتادة . وفي القول الآخر لها وهو قول يحيى بن سلام أنها مكية إلا عشر آيات من أولها ، فإنها نزلت بالمدينة في شأن من كان من المسلمين بمكة . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : نزلت بين مكة والمدينة . وهي تسع وستون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَتَرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ ﴿١﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَتَرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ تقدم القول في أوائل السور . وقال ابن عباس : المعنى أنا الله أعلم . وقيل : هو اسم للسورة . وقيل اسم للقرآن . « أَحْسِبَ » استفهام أريد به التقرير والتوبيخ ومعناه الظن . « أَنْ يَتَرَكُوا » في موضع نصب بـ « يَحْسِبُ » وهي وصلتها مقام المفعولين على قول سيويوه . و « أَنْ » الثانية من « أَنْ يَقُولُوا » في موضع نصب على إحدى جهتين ، بمعنى لأن يقولوا أو بأن يقولوا أو على أن يقولوا . والجهة الأخرى أن يكون على التكرير ، التقدير « أَلَمْ أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَتَرَكُوا » أحسبوا « أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ » قال ابن عباس وغيره : يريد بالناس قوما من المؤمنين كانوا بمكة ، وكان الكفار من قريش يؤذونهم ويعذبونهم على الإسلام ، كسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد وعمار بن ياسر وياسر أبوه وسمية أمه وعدة من بني مخزوم وغيرهم . فكانت صدورهم تضيق لذلك ، وربما استنكر أن يمكن الله الكفار من المؤمنين ، قال مجاهد وغيره : فنزلت هذه الآية مسئلة ومعلمة أن هذه هي سيرة الله في عباده اختبارا للمؤمنين وفتنة . قال ابن عطية : وهذه الآية وإن كانت

نزلت بهذا السبب أو ما في معناه من الأقوال فهي باقية في أمة محمد صلى الله عليه وسلم .
موجود حكمها بقية الدهر . وذلك أن الفتنة من الله تعالى باقية في ثغور المسلمين بالأسر ونكاية
العدو وغير ذلك . وإذا اعتبر أيضا كل موضع ففيه ذلك بالأمراض وأنواع المحن ، ولكن التي
تشبه نازلة المسلمين مع قريش هي ما ذكرناه من أمر العدو في كل ثغر .

قلت : ما أحسن ما قاله ، ولقد صدق فيما قال رضى الله عنه . وقال مقاتل : نزلت
في مهجع مولى عمر بن الخطاب كان أول قتيل من المسلمين يوم بدر؛ رماه عامر بن الحضرمي
بسهم فقتله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ : " سيد الشهداء مهجع وهو أول من يدعى
إلى باب الجنة من هذه الأمة " . فخرج عليه أبواه وأمرأته فنزلت « أَلَمْ أَحَسِبِ النَّاسُ أَنْ
يُتْرَكُوا » . وقال الشعبي : نزل مفتتح هذه السورة في أناس كانوا بمكة من المسلمين ، فكتب
إليهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الحديدية أنه لا يقبل منكم إقرار الإسلام حتى
تهاجروا ، فخرجوا فأتبعهم المشركون فأذوهم . فنزلت فيهم هذه الآية : « أَلَمْ أَحَسِبِ النَّاسُ
أَنْ يُتْرَكُوا » فكتبوا إليهم : نزلت فيكم آية كذا ، فقالوا : نخرج وإن أتبعنا أحد قاتلناه ،
فأتبعهم المشركون فقاتلوهم ، فمنهم من قتل ومنهم من نجا فنزل فيهم : « ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ
هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا » . « وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ » يمتحنون ، أى أظن الذين جزعوا من أذى
المشركين أن يقنع منهم أن يقولوا إنا مؤمنون ولا يمتحنون في إيمانهم وأنفسهم وأموالهم بما
يتبين به حقيقة إيمانهم .

قوله تعالى : « وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » أى آبتلينا الماضين كالحليل ألقى في النار ،
وكقوم نشروا بالمنشير في دين الله فلم يرجعوا عنه . وروى البخارى عن خباب بن الارت :
قالوا شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة ، فقلنا له :
ألا تستنصر لنا ؟ ألا تدعو لنا . فقال : " قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض
فيجعل فيها فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد لجمه
وعظمه فما يصرفه ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى
حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون " . وخرج ابن ماجه عن

أبي سعيد الخدري قال : دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يُوعَك ، فوضعت يدي عليه ، فوجدت حرته بين يدي فوق الخاف . فقلت : يا رسول الله ما أشدّها عليك . قال : « إنا كذلك يُضعّف لنا البلاء ويُضعّف لنا الأجر » قلت : يا رسول الله أىّ الناس أشدّ بلاء ؟ قال « الأنبياء » وقلت : ثم من . قال « ثم الصالحون أن كان أحدهم ليتلى بالفقر حتى ما يجد إلا العباءة يحو بها ^(١) وأن كان أحدهم ليفرح بالبلاء كما يفرح أحدكم بالرخاء » . وروى سعد بن أبي وقاص قال : قلت يا رسول الله أىّ الناس أشدّ بلاء ؟ قال : « الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل يتلى الرجل على حسب دينه فإن كان في دينه ضلّابا آشدّ بلاءه وإن كان في دينه رقة آبتلى على حسب دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشى على الأرض وما عليه من خطيئة » . وروى عبد الرحمن بن زيد أن عيسى عليه السلام كان له وزير ، فركب يوما فأخذه السبع فأكله ، فقال عيسى : يا رب وزيرى فى دينك ، وعونى على بنى إسرائيل ، وخليفتى فيهم ، سلطت عليه كلبا فأكله . قال : « نعم كانت له عندى منزلة رفيعة لم أجد عمله يبلغها فأبتليته بذلك لأبلغه تلك المنزلة » . وقال وهب : قرأت فى كتاب رجل من الحواريين : إذا سلك بك سبيل البلاء فقرّ عيننا ، فإنه سلك بك سبيل الأنبياء والصالحين ، وإذا سلك بك سبيل الرخاء فأبك على نفسك ، فقد خولف بك عن سبيلهم . قوله تعالى : ﴿ فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا ﴾ أى فليبين الله الذين صدقوا فى إيمانهم . وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » وغيرها . قال الزجاج : ليعلم صدق الصادق بوقوع صدقه منه ، وقد علم الصادق من الكاذب قبل أن يخلقهما ، ولكن القصد قصد وقوع العلم بما يجازى عليه . وإنما يعلم صدق الصادق واقعا كأننا وقوعه ، وقد علم أنه سيقع . وقال النحاس : فيه قولان أحدهما أن يكون « صَدَقُوا » مشتقا من الصّدق و « الكاذبين » مشتقا من الكذب الذى هو ضد الصّدق ، ويكون المعنى : فليبين الله الذين صدقوا فقالوا نحن مؤمنون وأعتقدوا

(١) وردت هذه الكلمة فى سنن ابن ماجه بالهاء المهملة ، وقال هاشم : « يحو بها » من حوى بحاء مهملة وباء موحدة أى يجعل لها جيبا . ووردت فى الجامع الصغير للسيوطى بالجيم وقال شارحه : هى بجمع وواو موحدة أى يجرها ويقطعها ، وكل شىء قطع وسطه فهو مجزأ . ورواية الجامع الصغير هى المتبادرة .

مثل ذلك ، والذين كذبوا حين اعتقدوا غير ذلك . والقول الآخر أن يكون صدقوا مشتقا من الصدق وهو الصُّلب ، والكاذبين مشتقا من كَذَبَ إذا أنهزم ، فيكون المعنى ؛ فليعلمن الله الذين ثبتوا في الحرب ، والذين أنهزموا ؛ كما قال الشاعر^(١) :

لَيْتَ يَعْثُرَ يَصْطَادُ الرِّجَالَ إِذَا * مَا اللَّيْثُ كَذَّبَ عَنْ أَقْرَانِهِ صَدَقَا

بفعل « لَيَعْلَمَنَّ » في موضع فليبين مجازا . وقراءة الجماعة « فليعلمن » بفتح الياء واللام . وقرأ على بن أبي طالب بضم الياء وكسر اللام وهى تبين معنى ما قاله النحاس . ويحتمل ثلاثة معان : الأول أن يعلم في الآخرة هؤلاء الصادقين والكاذبين بمنازلتهم من ثوابه وعقابه وبأعمالهم في الدنيا ؛ بمعنى يوقفهم على ما كان منهم . الثانى أن يكون المفعول الأول محذوفا تقديره ؛ فليعلمن الناس والعالم هؤلاء الصادقين والكاذبين ، أى يفضحهم ويشهرهم ؛ هؤلاء في الخير وهؤلاء في الشر ، وذلك في الدنيا والآخرة . الثالث أن يكون ذلك من العلامة ؛ أى يضع لكل طائفة علامة يشتهر بها . فالآية على هذا تنظر إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم : « من أسر سريرة ألبس الله رداءها » .

قوله تعالى : أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا^ج سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٦٠﴾ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦١﴾ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٦٢﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : (أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ) أى الشرك (أَنْ يَسْبِقُونَا) أى يفوتونا ويعجزونا قبل أن نؤاخذهم بما يفعلون . قال ابن عباس : يريد الوليد بن المغيرة وأبا جهل والأسود والعاص بن هشام وشيبة وعتبة والوليد بن عتبة وعقبة بن أبى معيط وحنظلة بن

(١) هوزهير بن أبى سلى . وعثر بشد المثلثة أسم موضع .

أبي سفيان والعاص بن وائل . (سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) أى بئس الحكم ما حكموا فى صفات ربهم أنه مسبوق والله القادر على كل شيء . و « ما » فى موضع نصب بمعنى ساء شيئا أو حكما يحكمون . ويجوز أن تكون « ما » فى موضع رفع بمعنى ساء الشيء أو الحكم حكمهم . وهذا قول الزجاج . وقدرها ابن كيسان تقديرين آخرين خلاف ذينك : أحدهما أن يكون موضع « مَا يَحْكُمُونَ » بمنزلة شيء واحد ، كما تقول : أعجبنى ما صنعت ؛ أى صنيعة ؛ ف « ما » والفعل مصدر فى موضع رفع ، والتقدير ؛ ساء حكمهم . والتقدير الآخر أن تكون « ما » لا موضع لها من الإعراب ، وقد قامت مقام الاسم لساء ، وكذلك نعم وبئس . قال أبو الحسن ابن كيسان : وأنا أختار أن أجعل لـ « ما » موضعا فى كل ما أقدر عليه ؛ نحو قوله عز وجل : « فَمَا رَحْمَةٌ مِنْ اللَّهِ » وكذا « فَمَا تَقْضِيهِمْ » وكذا « أَيُّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ » « ما » فى موضع خفض فى هذا كله وما بعده تابع لها ، وكذا « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً » « ما » فى موضع نصب و « بَعُوضَةً » تابع لها .

قوله تعالى : (مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ) « يَرْجُو » بمعنى يخاف من قول الهدى فى وصف عَسَال :

إِذَا لَسَعَتْهُ النَّحْلُ لَمْ يَرْجُ لِسْعَهَا * ^(١)

وأجمع أهل التفسير على أن المعنى : من كان يخاف الموت فليعمل عملا صالحا فإنه لا بد أن يأتيه ؛ ذكره النحاس . قال الزجاج : معنى « يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ » ثواب الله و « مَنْ » فى موضع رفع بالابتداء و « كَانَ » فى موضع الخبر ، وهى فى موضع جزم بالشرط ، و « يَرْجُو » فى موضع خبر كان ، والمجازاة (فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) .

قوله تعالى : (وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ) أى ومن جاهد فى الدين ، وصبر على قتال الكفار وأعمال الطاعات ، فإنما يسعى لنفسه ؛ أى ثواب ذلك كله له ، ولا يرجع إلى الله نفع من ذلك . (إِنَّ اللَّهَ لَغَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ) أى عن أعمالهم . وقيل : المعنى ؛ من جاهد عدوه لنفسه لا يريد وجه الله فليس لله حاجة بجهاده .

(١) تمام البيت .. * وحالهما فى بيت نوب عوامل * وروى : عواسل .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى صدّقوا ﴿ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ﴾ أى لنغطينها عنهم بالمغفرة لهم . ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى بأحسن أعمالهم وهو الطاعات . ثم قيل : يحتمل أن تكفر عنهم كل معصية عملوها في الشرك ، ويشابوا على ما عملوا من حسنة في الإسلام . ويحتمل أن تكفر عنهم سيئاتهم في الكفر والإسلام ، ويشابوا على حسناتهم في الكفر والإسلام .

قوله تعالى : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعُكَ فَأُنَبِّئُكَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴿١١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ﴾ نزلت في سعد بن أبي وقاص فيما روى الترمذى قال : أنزلت في أربع آيات فذكر قصة ، فقالت أم سعد : أليس قد أمر الله بالبر ! والله لا أطعم طعاما ، ولا أشرب شرابا حتى أموت أو تكفر ، قال : فكانوا إذا أرادوا أن يطعموها شجروا^(١) فأنزلت هذه الآية : « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا » الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وروى عن سعد أنه قال : كنت بارا بأبى فأسلمت ، فقالت : لتدعن دينك أو لا آكل ولا أشرب حتى أموت فتعير بى ، ويقال يا قاتل أمه ، وبقيت يوما ويوما فقلت : يا أماه لو كانت لك مائة نفس ، فخرجت نفسا نفسا ما تركت ديني هذا ، فإن شئت فكلى ، وإن شئت فلا تأكلى ، فلما رأت ذلك أكلت ونزلت : ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي ﴾ الآية . وقال ابن عباس : نزلت في عياش ابن أبى ربيعة أخى أبى جهل لأمه وقد فعلت أمه مثل ذلك . وعنه أيضا : نزلت في جميع الأمة إذ لا يصبر على بلاء الله إلا صديق . و « حُسْنًا » نصب عند البصريين على التكرير أى ووصيناه حسنا . وقيل : هو على القطع تقديره ووصيناه بالحسن كما تقول وصيته خيرا أى

(١) شجروا فاهما : أى أدخلوا في شجرة عودا حتى يفتحوه به .

بالخير . وقال أهل الكوفة : تقديره ووصينا الإنسان أن يفعل حسنا فيقدر له فعل .
وقال الشاعر :

عَجِبْتُ مِنْ دَهْمَاءَ إِذْ تَشْكُونَا * وَمِنْ أَبِي دَهْمَاءَ إِذْ يُوصِينَا
خَيْرًا بِهَا كَأَنَّمَا خَافُونَا ■

أى يوصينا أن نفعل بها خيرا ، كقوله : « فَطَفِقَ مَسْحًا » أى يمسح مسحا . وقيل :
تقديره ووصيناها أمرا ذا حسن ، فأقيمت الصفة مقام الموصوف ، وحذف المضاف وأقيم
المضاف إليه مقامه . وقيل : معناه ألزمناه حسنا . وقراءة العامة « حُسْنًا » بضم الحاء
وإسكان السين . وقرأ أبو رجاء وأبو العالية والضحاك بفتح الحاء والسين . وقرأ المجدرى
« إحسانا » على المصدر ، وكذلك فى مصحف أبى ، التقدير : ووصينا الإنسان أن يحسن
إليهما إحسانا ، ولا ينتصب بوصينا ، لأنه قد استوفى مفعوليه . « إِلَى مَرَجِعِكُمْ » وعيد
فى طاعة الوالدين فى معنى الكفر . « فَأَنبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ » كرر تعالى التمثيل بحالة المؤمنين العاملين لتحرك النفوس إلى نيل
مراتبهم . وقوله : « لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ » مبالغة على معنى : فالذين هم فى نهاية الصلاح
وأبعد غاياته . وإذا تحصل للمؤمن هذا الحكم تحصل ثمرته وجزاؤه وهو الجنة .

قوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ
جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولَنَّ
إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴿١٠١﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ
اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ » الآية نزلت فى المنافقين كانوا يقولون
آمنا بالله « فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ » أى أذاهم « كَعَذَابِ اللَّهِ » فى الآخرة فأردت
عن إيمانه . وقيل : جزع من ذلك كما يجزع من عذاب الله ولا يصبر على الأذية فى الله .

﴿ وَلَئِنْ جَاءَ الْمُؤْمِنِينَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ هَؤُلَاءِ الْمُرْتَدُونَ ﴾ ﴿ إِنَّا نَحْنُ مَعَكُمْ ﴾ وهم كاذبون ؛ فقال الله لهم ﴿ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴾ يعنى الله أعلم بما فى صدورهم منهم بأنفسهم . وقال مجاهد : نزلت فى ناس كانوا يؤمنون بالستهم ، فإذا أصابهم بلاء من الله أو مصيبة فى أنفسهم أفتتنوا . وقال الضحاك : نزلت فى ناس من المنافقين بمكة كانوا يؤمنون ، فإذا أودوا رجعوا إلى الشرك . وقال عكرمة : كان قوم قد أسلموا فأكروههم المشركون على الخروج معهم إلى بدر فقتل بعضهم ، فانزل الله « إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ » فكتب بها المسلمون من المدينة إلى المسلمين بمكة ، فخرجوا فلحقهم المشركون ، فأقتن بعضهم ، فنزلت هذه الآية فيهم . وقيل : نزلت فى عياش بن أبى ربيعة ؛ أسلم وهاجر ، ثم أودى وضرب فأرتد . وإنما عذبه أبو جهل والحارث وكانا أخويه لأمه . قال ابن عباس : ثم عاش بعد ذلك بدهر وحسن إسلامه . ﴿ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴾ قال قتادة : نزلت فى القوم الذين ردهم المشركون إلى مكة .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٢﴾ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا ﴾ أى ديننا . ﴿ وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ ﴾ جزم على الأمر . قال الفراء والزجاج : هو أمر فى تأويل الشرط والجزاء ؛ أى إن تتبعوا سبيلنا نحمّل خطاياكم ، كما قال :

فقلت أدعى وأدع فإن أئدى * لصوت أن ينادى داعيان

(١) البيت لمذار بن شيبان النمرى وقبلة :

تقول خليلى لما اشكيتنا * سيدركنا بنو القرم الهجان

أى إن دعوت دعوت . قال المهدي : وجاء وقوع ﴿ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ بعده على الحمل على المعنى ؛ لأن المعنى إن آتبعتم سبيلنا حملنا خطاياكم . فلما كان الأمر يرجع في المعنى إلى الخبر وقع عليه التكذيب كما يقع عليه الخبر . قال مجاهد : قال المشركون من قریش نحن وأنت لا نبعث ، فإن كان عليكم وزر فعلينا ؛ أى نحن نحمل عنكم ما يلزمكم . والحمل ههنا بمعنى الجمالة لا الحمل على الظاهر . وروى أن قائل ذلك الوليد بن المغيرة . ﴿ وَلِيَحْمِلَنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ ﴾ . يعنى ما يحمل عليهم من سيئات من ظلموه بعد فراغ حسناتهم . روى معناه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدم في « آل عمران » . قال أبو أمامة الباهلي : " يؤتى بالرجل يوم القيامة وهو كثير الحسنات فلا يزال يقتص منه حتى تفي حسناته ثم يطالب فيقول الله عز وجل أقتصوا من عبدى فتقول الملائكة ما بقيت له حسنات فيقول خذوا من سيئات المظلوم فأجعلوا عليه " ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَلِيَحْمِلَنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » . وقال قتادة : من دعا إلى ضلالة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها ولا ينقص من أوزارهم شيء . ونظيره قوله تعالى : « لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ » . ونظير هذا قوله عليه السلام : " من سن في الإسلام سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء " روى من حديث أبي هريرة وغيره . وقال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من دعا إلى هدى فأُتبع عليه وعمل به فله مثل أجور من أتبعه ولا ينقص ذلك من أجورهم شيئا وأيما داع دعا إلى ضلالة فأُتبع عليها وعمل بها بعده فعليه مثل أوزار من عمل بها ممن أتبعه لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئا " ثم قرأ الحسن ﴿ وَلِيَحْمِلَنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ ﴾ .

قلت : هذا مرسل وهو معنى حديث أبي هريرة خريجه مسلم . ونص حديث أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أيما داع دعا إلى ضلالة فأُتبع فإن له مثل أوزار من أتبعه ولا ينقص من أوزارهم شيئا وأيما داع دعا إلى هدى فأُتبع فإن له مثل أجور من أتبعه

ولا يَنْقُصُ من أجورهم شيئا“ نخرجه ابن ماجه في السنن . وفي الباب عن أبي جحيفة وجرير .
وقد قيل : إن المراد أعوان الظلمة . وقيل : أصحاب البدع إذا أتبعوا عليها . وقيل :
محدثو السنن الحادثة إذا عمل بها من بعدهم . والمعنى متقارب والحديث يجمع ذلك كله .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ
إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٤﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ
السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ﴾
ذكر قصة نوح تسليية لنبيه صلى الله عليه وسلم ؛ أى آتلى النبيون قبلك بالكفار فصبروا .
وخص نوح بالذكر ؛ لأنه أول رسول أرسل إلى الأرض وقد آمتلت كفرها على ما تقدم
بيانه في « هود » . وأنه لم يلق نبي من قومه مالم يلق نوح على ما تقدم في « هود » عن الحسن .
وروى عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أول نبي أرسل نوح » قال
قتادة : وبعث من الجزيرة . وأختلف في مبلغ عمره . فقيل : مبلغ عمره ما ذكره الله تعالى
في كتابه . قال قتادة : لبث فيهم قبل أن يدعوهم ثلاثمائة سنة ، ودعاهم ثلاثمائة سنة ، ولبث
بعد الطوفان ثلاثمائة وخمسين سنة . وقال ابن عباس : بعث نوح لأربعين سنة ، ولبث في قومه
ألف سنة إلا خمسين عاما ، وعاش بعد الفرق ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا . وعنه أيضا :
أنه بعث وهو ابن مئتين وخمسين سنة ، ولبث فيهم ألف سنة إلا خمسين ، وعاش بعد
الطوفان مائتي سنة . وقال وهب : عمر نوح ألفا وأربعمائة سنة . وقال كعب الأحبار : لبث
نوح في قومه ألف سنة إلا خمسين عاما ، وعاش بعد الطوفان سبعين عاما فكان مبلغ عمره
ألف سنة وعشرين عاما . وقال عون بن أبي شداد : بعث نوح وهو ابن خمسين
وثلاثمائة سنة ، ولبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاما ، وعاش بعد الطوفان ثلاثمائة سنة

(١) راجع ج ٩ ص ٤٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

ونحسين سنة ؛ فكان مبلغ عمره ألف سنة وستائة سنة ونحسين سنة ونحوه عن الحسن .
قال الحسن : لما أتى ملك الموت نوحا ليقبض روحه قال : يا نوح كم عشت في الدنيا ؟
قال : ثلثمائة قبل أن أبعث ، وألف سنة إلا نحسين عاما في قومي ، وثلثمائة سنة ونحسين سنة
بعد الطوفان . قال ملك الموت : فكيف وجدت الدنيا ؟ قال نوح : مثل دار لها بابان
دخلت من هذا وخرجت من هذا . وروى من حديث أنس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : " لما بعث الله نوحا إلى قومه بعثه وهو ابن نحسين ومائتي سنة فلبث
في قومه ألف سنة إلا نحسين عاما وبقى بعد الطوفان نحسين ومائتي سنة فلما أتاه ملك الموت
قال يا نوح يا أكبر الأنبياء يا طويل العمر ويا محاب الدعوة كيف رأيت الدنيا قال مثل رجل
بني له بيت له بابان فدخل من واحد وخرج من الآخر " وقد قيل : دخل من أحدهما وجلس
هنيهة ثم خرج من الباب الآخر . وقال ابن الوردي : بنى نوح بيتا من قصب ، فقيل له :
لو بنيت غير هذا ، فقال : هذا كثير لمن يموت . وقال أبو المهاجر : لبث نوح في قومه ألف
سنة إلا نحسين عاما في بيت من شعر ، فقيل له : يا نبي الله ابن بيتا ، فقال : أموت اليوم
[أو] أموت غدا . وقال وهب بن منبه : مرت بنوح خمسمائة سنة لم يقرب النساء وجلا من
الموت . وقال مقاتل وجويبر : إن آدم عليه السلام حين كبر ورق عظمه قال يارب إلى متى
أكبر وأسعى ؟ قال : يا آدم حتى يولد لك ولد مختون . فولد له نوح بعد عشرة أبطن ، وهو
يومئذ ابن ألف سنة إلا ستين عاما . وقال بعضهم : إلا أربعين عاما . والله أعلم . فكان
نوح بن لامك بن متوشلخ بن إدريس وهو أخنوخ بن يرد بن مهلاييل بن قينان بن أنوش
بن شيث بن آدم . وكان اسم نوح السكن . وإنما سمي السكن ؛ لأن الناس بعد آدم سكنوا
إليه ، فهو أبوهم . وولد له سام وحام ويافث ، فولد سام العرب وفارس والروم ، وفي كل
هؤلاء خير . وولد حام القبط والسودان والبربر . وولد يافث الترك والصقالبة ويأجوج ومأجوج .
وليس في شيء من هؤلاء خير . وقال ابن عباس : في ولد سام بياض وأدمة ، وفي ولد حام سواد
وبياض قليل . وفي ولد يافث — وهم الترك والصقالبة — الصفرة والحمر . وكان له ولد رابع
وهو كنعان الذي غرق ، والعرب تسميه يام . وسمى نوح نوحا لأنه ناح على قومه ألف سنة

إلا نحسين عاما، يدعوهم إلى الله تعالى، فإذا كفروا بكى وناح عليهم. وذكر القشيري أبو القاسم عبد الكريم في كتاب التخيير له : يروى أن نوحا عليه السلام كان اسمه يشكر ولكن لكثرة بكائه على خطيئته أوحى الله إليه يا نوح كم تنوح. فسمى نوحا؛ فقليل : يا رسول الله فأى شيء كانت خطيئته؟ فقال : " إنه مرّ بكلب فقال في نفسه ما أقبحه فأوحى الله إليه آخلق أنت أحسن من هذا . وقال يزيد الرقاشي : إنما سمي نوحا لطول ما ناح على نفسه . فإن قيل : فلم قال « أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا نَحْسِينَ عَامًا » ولم يقل تسعمائة ونحسين عاما . ففيه جوابان : أحدهما — أن المقصود به تكثير العدد، فكان ذكره الألف أكثر في اللفظ وأكثر في العدد . الثاني — ما روى أنه أعطى من العمر ألف سنة، فوهب من عمره نحسين سنة لبعض ولده، فلما حضرته الوفاة رجع في استكمال الألف، فذكر الله تعالى ذلك تنبيها على أن النقيصة كانت من جهته. ﴿ فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ ﴾ قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقتادة : المطر . الضحاك : الفرق . وقيل : الموت . روته عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم . ومنه قول الشاعر :

* أفتأهم طوفانُ موتٍ جارف *

قال النحاس : يقال لكل كثير مطيف بالجميع من مطر أو قتل أو موت طوفان . (وَهُمْ ظَالِمُونَ) جملة في موضع الحال و « أَلْفَ سَنَةٍ » منصوب على الظرف « إِلَّا نَحْسِينَ دَامًا » منصوب على الاستثناء من الموجب . وهو عند سيبويه بمنزلة المفعول ؛ لأنه مستغنى عنه كالمفعول . فأما المبتدأ أبو العباس محمد بن يزيد فهو عنده مفعول محض . كأنك قلت آستثنت زيدا . تنبيهه — روى حسان بن غالب بن نجيع أبو القاسم المصري ، حدثنا مالك بن أنس عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كان جبريل إذا كرني فضل عمر فقلت يا جبريل ما بلغ فضل عمر قال لي يا محمد لو لبثت معك ما لبث نوح في قومه ما بلغت لك فضل عمر " ذكره الخطيب أبو بكر أحمد بن ثابت البغدادي . وقال : تفرد بروايته حسان بن غالب عن مالك وليس بثابت من حديثه .

قوله تعالى : ﴿ فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ ﴾ معطوف على الهاء . (وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ) الهاء والألف في « جَعَلْنَاهَا » للسفينة، أو للعقوبة، أو للنجاة؛ ثلاثة أقوال .

قوله تعالى : وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ۖ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٦٧﴾ وَإِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلَاغُ الْمُبِينِ ﴿٦٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۖ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِبْرَاهِيمَ﴾ قال الكسائي : « وَإِبْرَاهِيمَ » منصوب بـ « أَلْبَلَاغًا » يعني أنه معطوف على الهاء . وأجاز الكسائي أن يكون معطوفا على نوح ، والمعنى وأرسلنا إبراهيم . وقول ثالث : أن يكون منصوبا بمعنى وأذكركم إبراهيم . ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أى أفردوه بالعبادة . ﴿وَاتَّقُوهُ﴾ أى اتقوا عقابه وعذابه . ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أى من عبادة الأوثان ﴿إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ .

قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا﴾ أى أصناما . قال أبو عبيدة : الصنم ما يتخذ من ذهب أو من فضة أو نحاس ، والوثن ما يتخذ من جص أو حجارة . الجوهري : الوثن الصنم والجمع وثن وأوثان مثل أسد وآساد . ﴿وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾ قال الحسن : معنى « تَخْلُقُونَ » تختون ، فالمعنى إنما تعبدون أوثانا وأتم تصنعونها . وقال مجاهد : الإفك الكذب ، والمعنى تعبدون الأوثان وتخلقون الكذب . وقرأ أبو عبد الرحمن « وَتَخْلُقُونَ » . وقرأ « تَخْلُقُونَ » بمعنى التكثير من خلق و « تَخْلُقُونَ » من تخلق بمعنى تكذب وتخرص . وقرأ « أَفْكًا » وفيه وجهان : أن يكون مصدرا نحو كذب ولعب والإفك مخففا منه كالكذب واللعب . وأن يكون صفة على فعل أى خلقا أفكا أى ذا إفك وباطل . و « أَوْثَانًا » نصب بـ « تَعْبُدُونَ » و « ما » كافة . ويجوز فى غير القرآن رفع أوثان على أن تجعل « ما » أسماء لأن « تَعْبُدُونَ » صلته ، وحذفت الهاء لطول الأسم وجعل أوثان خبر إن . فأما « وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا » فهو منصوب بالفعل لا غير . وكذا ﴿لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ

الله الرِّزْقَ) أى أصرفوا رغبتكم فى أرزاقكم إلى الله فأسألوه وحده دون غيره .
 (وَإِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ) فقل : هو من قول إبراهيم أى التكذيب عادة
 الكفار وليس على الرسل إلا التبليغ .

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ) قراءة العامة بالياء على الخبر والتوبيخ
 لهم ، وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم . قال أبو عبيد : لذكر الأمم كأنه قال أولم ير الأمم
 كيف . وقرأ أبو بكر والأعمش وابن وثاب وحزمة والكسائى « تَرَوْا » بالياء خطاباً ؛ لقوله :
 « وَإِنْ تُكَذِّبُوا » . وقد قيل : « وَإِنْ تُكَذِّبُوا » خطاب لقريش ليس من قول إبراهيم .
 (ثُمَّ يُعِيدُهُ) يعنى الخلق والبعث . وقيل : المعنى أولم يروا كيف يبدئ الله الثمار فتحيا ثم
 تنفئ ثم يعيدها أبداً . وكذلك يبدأ خلق الإنسان ثم يهلكه بعد أن خلق منه ولداً ، وخلق
 من الولد ولداً . وكذلك سائر الحيوان . أى فإذا رأيتم قدرته على الإبداء والإيجاد فهو القادر
 على الإعادة (إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) لأنه إذا أراد أمراً قال له كن فيكون .

قوله تعالى : قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ
 ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢١﴾ يُعَذِّبُ مَنْ
 يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٢٢﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ
 وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢٣﴾ وَالَّذِينَ
 كَفَرُوا بِعَايَةِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ
 عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ
 فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ
 إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ
 الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ
 وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ) أى قل لهم يا محمد سيرا في الأرض (فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ) على كثرتهم وتفاوت هيئاتهم واختلاف ألسنتهم وألوانهم وطبائعهم ، وأنظروا إلى مساكن القرون الماضية وديارهم وأثارهم كيف أهلكهم ؛ لتعلموا بذلك كمال قدرة الله . (ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ) وقرأ أبو عمرو وابن كثير « النَّشْأَةَ » بفتح الشين وهما لغتان مثل الرأفة والرأفة وشبهه . الجوهرى : أنشأه الله خلقه ، والاسم النشأة والنشأة بالمد عن أبي عمرو بن العلاء . (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) أى بمدله . (وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ) أى بفضله . (وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ) ترجعون وتردون . (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ) قال الفراء : معناه ولا من في السماء بمعجزين الله . وهو غامض في العربية ؛ للضمير الذى لم يظهر فى الثانى . وهو كقول حسان :

فمن يهجو رسول الله منك ■ ويمدحه وينصره سواء

أراد ومن يمدحه وينصره سواء ؛ فأضمر من ، وقاله عبد الرحمن بن زيد . ونظيره قوله سبحانه : « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ » أى من له . والمعنى إن الله لا يعجزه أهل الأرض في الأرض ولا أهل السماء إن عصوه . وقال قطرب : ولا في السماء لو كنتم فيها ، كما تقول : لا يفوتنى فلان بالبصرة ولا هاهنا ، بمعنى لا يفوتنى بالبصرة لو صار إليها . وقيل : لا يستطيعون هربا في الأرض ولا في السماء . وقال المبرد : والمعنى ولا من في السماء على أن من ليست موصولة ولكن تكون نكرة و « في السماء » صفة لها ، فأقيمت الصفة مقام الموصوف . ورد ذلك على ابن سليمان . وقال : لا يجوز . وقال : إن من إذا كانت نكرة فلا بد من وصفها فصفبتها كالصلة ، ولا يجوز حذف الموصول وترك الصلة ؛ قال : والمعنى إن الناس خوطبوا بما يعقلون ؛ والمعنى لو كنتم في السماء ما أعجزتم الله ؛ كما قال : « وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ » . (وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) ويجوز « نَصِيرٌ » بالرفع على الموضع ، وتكون « من » زائدة . (وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ) أى بالقرآن أو بما نصب من الأدلة والأعلام . (أُولَئِكَ يَدْعُوا مِنَ رَحْمَتِي) أى من الجنة ونسب إليهم والمعنى أويسوا . وهذه

الآيات أعترض من الله تعالى تذكيرا وتحذيرا لأهل مكة . ثم عاد الخطاب إلى قصة إبراهيم فقال : **﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ ﴾** حين دعاهم إلى الله تعالى **﴿ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ ﴾** ثم اتفقوا على تحريقه **﴿ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ﴾** أى من إذايتها **﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾** أى فى إنجائه من النار العظيمة حتى لم تحرقه بعد ما ألقى فيها **﴿ لآيَاتٍ ﴾** . وقراءة العامة « جَوَاب » بنصب الباء على أنه خبر كان و « أَنْ قَالُوا » فى محل الرفع اسم كان . وقرأ سالم الأبطس وعمر بن دينار « جَوَابُ » بالرفع على أنه اسم « كان » و « أَنْ » فى موضع الخبر نصباً . **﴿ وَقَالَ ﴾** إبراهيم **﴿ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾** وقرأ حفص وحمة « مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ » . وابن كثير وأبو عمرو والكسائي « مَوَدَّةُ بَيْنِكُمْ » . والأعشى عن أبي بكر عن عاصم وابن وثاب والأعمش « مَوَدَّةً بَيْنِكُمْ » . الباقر « مَوَدَّةُ بَيْنِكُمْ » . فأما قراءة ابن كثير ففيها ثلاثة أوجه ؛ ذكر الزجاج منها وجهين : أحدهما — أن المودة أرتفعت على خبر إن وتكون « ما » بمعنى الذى . والتقدير إن الذى اتَّخَذْتُمُوهُ من دون الله أوثاناً مَوَدَّةُ بَيْنِكُمْ . والوجه الآخر أن يكون على إضمار مبتدأ أى هى مَوَدَّةُ أو تلك مَوَدَّةُ بَيْنِكُمْ . والمعنى آلهتكم أو جماعتكم مَوَدَّةُ بَيْنِكُمْ . قال ابن الأنبارى : « أَوْثَانًا » وقف حسن لمن رفع المودة بإضمار ذلك مَوَدَّةُ بَيْنِكُمْ ، ومن رفع المودة على أنها خبر إن لم يقف . والوجه الثالث الذى لم يذكره أن يكون « مَوَدَّةُ » رفعا بالابتداء و « فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » خبره ؛ فأما إضافة « مَوَدَّةُ » إلى « بَيْنِكُمْ » فإنه جعل « بَيْنِكُمْ » أسما غير ظرف ، والنحويون يقولون جعله مفعولا على السعة . وحكى سيديويه : يأسارق الليلة أهل الدار . ولا يجوز أن يضاف إليه وهو ظرف ؛ لعله ليس هذا موضع ذكرها . ومن رفع « مَوَدَّةُ » وتونها فعلى معنى ما ذكر ، و « بَيْنِكُمْ » بالنصب ظرفا . ومن نصب « مَوَدَّةُ » ولم يتونها جعلها مفعولة بوقوع الاتخاذ عليها وجعل « إِنَّمَا » حرفا واحدا ولم يجعلها بمعنى الذى . ويجوز نصب المودة على أنه مفعول من أجله كما تقول : جئتك آبتغاء الخير ، وقصدت فلانا مَوَدَّةً له « بَيْنِكُمْ » بالخفض . ومن تون « مَوَدَّةُ » ونصبها فعلى ما ذكر « بَيْنِكُمْ » بالنصب من غير إضافة ، قال ابن الأنبارى : ومن قرأ « مَوَدَّةُ بَيْنِكُمْ »

و « مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ » لم يقف على الأوثان ، ووقف على الحياة الدنيا . ومعنى الآية جعلتم الأوثان تتعبدون عليها وعلى عبادتها في الحياة الدنيا (ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا) تتبرأ الأوثان من عبادها والرؤساء من السفلة كما قال الله عز وجل : « الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ » . (وَمَا أَنتُم بِالنَّارِ) هو خطاب لعبد الأوثان الرؤساء منهم والأتباع . وقيل : تدخل إليه الأوثان كقوله تعالى « إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ » .

قوله تعالى : فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٨﴾ قوله تعالى : (فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ) لوطٌ أول من صدق إبراهيم حين رأى النار عليه بردا وسلاما . قال ابن إسحق آمن لوط بإبراهيم وكان ابن أخيه ، وآمنت به سارة وكانت بنت عمه . (وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي) قال النخعي وقتادة : الذي قال « إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي » هو إبراهيم عليه السلام . قال قتادة : هاجر من كوثا وهي قرية من سواد الكوفة إلى حران ثم إلى الشام ، ومعه ابن أخيه لوط بن هاران بن تارخ ، وأمرأته سارة . قال الكلبي : هاجر من أرض حران إلى فلسطين . وهو أول من هاجر من أرض الكفر . قال مقاتل : هاجر إبراهيم وهو ابن خمس وسبعين سنة . وقيل : الذي قال « إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي » لوط عليه السلام . ذكر البيهقي عن قتادة قال : أول من هاجر إلى الله عز وجل بأهله عثمان بن عفان رضي الله عنه . قال قتادة : سمعت النضر بن أنس يقول سمعت أبا حمزة يعني أنس بن مالك يقول : خرج عثمان بن عفان ومعه رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أرض الحبشة ، فأبطأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرهم ، فقدمت امرأة من قریش فقالت : يا محمد رأيت ختنك ومعه امرأته . قال : « على أي حال رأيتهما » قالت : رأيتيه وقد حمل

أمر أنه على حمار من هذه الدابة^(١) وهو يسوقها، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «صحبهما الله إن عثمان لأقول من هاجر بأهله بعد لوط» قال البيهقي: هذا في الهجرة الأولى، وأما الهجرة الثانية إلى الحبشة فهي فيما زعم الواقدي سنة خمس من مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم. (إِلَى رَبِّي) أي إلى رضا ربي وإلى حيث أمرني. (إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) تقدم. وتقدم الكلام في الهجرة في «النساء»^(٢) وغيرها.

قوله تعالى: (وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ) أي من الله عليه بالأولاد فوهب له إسحاق ولدا ويعقوب ولدا ولده. وإنما وهب له إسحاق من بعد إسماعيل ويعقوب من إسحاق. (وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ) فلم يبعث الله نبيا بعد إبراهيم إلا من صلبه. ووجد الكتاب؛ لأنه أراد المصدر كالنبوة، والمراد التوراة والإنجيل والفرقان. فهو عبارة عن الجمع. فالتوراة أنزلت على موسى من ولد إبراهيم، والإنجيل على عيسى من ولده؛ والفرقان على محمد من ولده صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين. (وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا) يعني اجتماع أهل الملل عليه؛ قاله عكرمة. وروى سفيان عن حميد بن قيس قال: أمر سعيد بن جبير إنسانا أن يسأل عكرمة عن قوله جل ثناؤه «وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا» فقال عكرمة: أهل الملل كلها تدعيه وتقول هو منا؛ فقال سعيد بن جبير: صدق. وقال قتادة: هو مثل قوله «وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً» أي عاقبة وعملا صالحا وثناء حسنا. وذلك أن أهل كل دين يتولونه. وقيل: «أَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا» أن أكثر الأنبياء من ولده. (وَلَمَّا فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ) ليس «في الآخرة» دخلا في الصلة وإنما هو تبين. وقد مضى في «البقرة» بيانه. وكل هذا حث على الاقتداء بإبراهيم في الصبر على الدين الحق.

قوله تعالى: وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ آلَفَحِشَةً مَّا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقَاطِعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا

(١) أي الضعاف التي تدب في المشي ولا تسرع.

(٢) راجع ج ٥ ص ٣٤٩ وما بعدها طبعه الأولى أو ثانية.

(٣) راجع ج ٢ ص ١٣٣ طبعه ثانية.

أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٩﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٤٠﴾ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٤١﴾ قَالَ إِنْ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنَنْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا تُكَانِثُ مَنْ الْغَابِرِينَ ﴿٤٢﴾ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ يَوْمٍ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُونَ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ مُنْجِي الدُّنْيَا كُلِّهَا ﴿٤٣﴾ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٤٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ قال الكسائي : المعنى وأنجينا لوطا أو أرسلنا لوطا . قال : وهذا الوجه أحب إلى . ويجوز أن يكون المعنى وأذكر لوطا إذ قال لقومه موجبا أو محذرا ﴿ أَتُكْمَلُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ « أَتُكْمَلُونَ » تقدم القراءة في هذا وبيانها في سورة « الأعراف » . وتقدم قصة لوط وقومه في « الأعراف » و « هود » أيضا . ﴿ وَتَقَطَّعُوا السَّبِيلَ ﴾ قيل : كانوا قطاع الطريق ؛ قاله ابن زيد . وقيل : كانوا يأخذون الناس من الطرق لقضاء الفاحشة ؛ حكاه ابن شجرة . وقيل : إنه قطع النسل بالعدول عن النساء إلى الرجال . قاله وهب بن منبه . أى استغنوا بالرجال عن النساء . قلت : ولعل الجميع كان فيهم فكانوا يقطعون الطريق لأخذ الأموال والفاحشة ، ويستغنون عن النساء بذلك . « وَتَأْتُونَ فِي نَادِيِكُمُ الْمُنْكَرَ » النادى المجلس واختلاف فى المنكر الذى كانوا يأتونه فيه ؛ فقالت فرقة : كانوا يخذفون النساء بالحصى ، ويستخفون بالغريب والخاطر عليهم . وروته أم هانى عن النبي صلى الله عليه وسلم . قالت أم هانى : سألت رسول الله صلى

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٥ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٩ ص ٧٩ طبعة أولى أو ثانية .

الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل : « وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ » قال " كانوا يخذفون من يمر بهم ويسخرون منه فذلك المنكر الذي كانوا يأتونه " أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ، وذكره النحاس والنعلي والمهدوي والمأوردى . وذكر النعلي قال معاوية قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن قوم لوط كانوا يجلسون في مجالسهم وعند كل رجل قصعة فيها الخصى الخذف فإذا مر بهم عابر قذفوه فأبهم أصابه كان أولى به " يعنى يذهب به للفاحشة فذلك قوله : « وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ » . وقالت عائشة وآبن عباس والقاسم بن أبى بزة والقاسم ابن محمد : إنهم كانوا يتضارطون في مجالسهم . وقال [منصور ^(٢) عن] مجاهد كانوا يأتون الرجال في مجالسهم وبعضهم يرى بعضا . وعن مجاهد : كان من أمرهم لعب الحمام وتطريف الأصابع بالحناء والصفير والخذف ونبيذ الحياء في جميع أمورهم . قال آبن عطية : وقد توجد هذه الأمور في بعض عصاة أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، فالتناهى واجب . قال مكحول : في هذه الأمة عشرة من أخلاق قوم لوط : مضغ العلك ، وتطريف الأصابع بالحناء ، وحل الإزار ، وتنقيض الأصابع ، والعمامة التي تلف حول الرأس ، والتشابك ، ورمى الجلاهيق ^(٣) ، والصفير ، والخذف ، واللوطية . وعن آبن عباس قال : إن قوم لوط كانت فيهم ذنوب غير الفاحشة ، منها أنهم يتظاهمون فيما بينهم ، ويشتم بعضهم بعضا ، ويتضارطون في مجالسهم ، ويخذفون ويلعبون بالنرد والشطرنج ، ويلبسون المصبغات ، ويتناقرون بالديكة ، ويتناطحون بالكباش ، ويطرقون أصابعهم بالحناء ، وتتشبه الرجال بلباس النساء والنساء بلباس الرجال ، ويضربون المكوس على كل عابر ، ومع هذا كله كانوا يشركون بالله ، وهم أول من ظهر على أيديهم اللوطية والسحاق . فلما وقفهم لوط عليه السلام على هذه القبائح رجعوا إلى التكذيب والحجاج ، فقالوا : « أَكُنَّا بَعْدَآبِ اللَّهِ » أى إن ذلك لا يكون ولا يقدر عليه . وهم لم يقولوا هذا إلا وهم مصممون على اعتقاد كذبه . وليس يصح في الفطرة أن يكون معاند يقول هذا . ثم آستنصر

(١) بفتح الموحدة وتشديد الزاى كما في التقريب . (٢) في كل النسخ : مجاهد ومنصور .

والتصويب عن تفسير الطبرى وغيره . (٣) تنقيض الأصابع فرقتها . (٤) الجلاهيق كملاط البندق

الذى يرى به . والخذف بالخاء المعجمة الخذف به .

لوط عليه السلام ربه فبعث عليهم ملائكة لعذابهم ، بغاءوا إبراهيم أولا ، بشرين بنصرة لوط على قومه حسبما تقدم بيانه في « هود » وغيرها . وقرأ الأعمش ويعقوب وحمة والكسائي ﴿ لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ ﴾ بالتخفيف . وشدد الباقر . وقرأ ابن كثير وأبو بكر وحمة والكسائي : ﴿ إِنَّا مُنْجُونَكَ وَأَهْلَكَ ﴾ بالتخفيف . وشدد الباقر . وهما لغتان : أُنْجِيَ وَنَجَّى بمعنى . وقد تقدم . وقرأ ابن عامر ﴿ إِنَّا مُنْزِلُونَ ﴾ بالتشديد وهي قراءة ابن عباس . الباقر بالتخفيف . وقوله : ﴿ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ قال قتادة : هي الحجارة التي أبقيت . وقاله أبو العالية . وقيل : إنه يرمم بها قوم من هذه الأمة . وقال ابن عباس : هي آثار منازلهم الخربة . وقال مجاهد : هو الماء الأسود على وجه الأرض . وكل ذلك باق فلا تعارض .

قوله تعالى : وَإِلَىٰ مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَتَقَوْمٌ آعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٣٧﴾ فَآخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِلَىٰ مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾ (١) أى وأرسلنا إلى مدينة . وقد تقدم ذكرهم وفسادهم في « الأعراف » و « هود » . ﴿ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ ﴾ وقال يونس النحوى : أى أخشوا الآخرة التي فيها الجزاء على الأعمال . ﴿ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ أى لا تكفروا فإنه أصل كل فساد . والعُتُو والعِي أشد الفساد . عَتَى يَعْتَى وَعَتَا يَعْتُو بمعنى واحد . وقد تقدم . وقيل : « وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ » أى صدقوا به فإن القوم كانوا ينكرونه .

قوله تعالى : وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِّن مَّسْكِنِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعَادًا وَثَمُودًا ﴾ قال الكسائي : قال بعضهم هو راجع إلى أول السورة ؛ أى ولقد فتنا الذين من قبلهم وفتنا عادا وثمود . قال : وأحب إلى أن يكون معطوفا على

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٧ وما بعدها وج ٩ ص ٨٥ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

« فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ » وأخذت عاداً وثموداً . وزعم الزجاج : أن التقدير وأهلكنا عاداً وثموداً . وقيل : المعنى وأذكر عاداً إذ أرسلنا إليهم هوداً فكذبوه فأهلكناهم ، وثموداً أيضاً أرسلنا إليهم صالحاً فكذبوه فأهلكناهم بالصيحة كما أهلكنا عاداً بالريح العقيم . (وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ) يا معشر الكفار (مِنْ مَسَائِكِرِهِمْ) بالجحور والأحقاف آياتٌ في إهلاكهم لحذف فاعل التبيين . (وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ) أى أعمالهم الخسيسة فحسبوها ربيعة . (فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ) أى عن طريق الحق . (وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ) فيه قولان : أحدهما وكانوا مستبصرين في الضلالة ؛ قاله مجاهد . والثانى — كانوا مستبصرين قد عرفوا الحق من الباطل بظهور البراهين . وهذا القول أشبه ؛ لأنه إنما يقال فلان مستبصر إذا عرف الشيء على الحقيقة . قال الفراء : كانوا عقلاء ذوى بصائر فلم تنفعهم بصائرهم . وقيل : أتوا ما أتوا وقد تبين لهم أن عاقبتهم العذاب .

قوله تعالى : وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنُ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَأَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿٣٩﴾ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : (وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنُ وَهَامَانَ) قال الكسائى : إن شئت كان محمولا على عاد ، وكان فيه ما فيه ، وإن شئت كان على « فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ » وصد قارون وفرعون وهامان . وقيل : أى وأهلكنا هؤلاء بعد أن جاءتهم الرسل (فَأَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ) عن الحق وعن عبادة الله . (وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ) أى فائتين . وقيل : سابقين فى الكفر بل قد سبقهم للكفر قرون كثيرة فأهلكناهم . (فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ) قال الكسائى : « فَكُلًّا » منصوب بـ « أَخَذْنَا » أى أخذنا كلا بذنبه . (فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا) يعنى قوم لوط . والحاصب ريح يأتى بالحصباء وهى الحصى الصغار . وتستعمل فى كل عذاب .

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ ﴾ يعني نوحا وأهل مدين . ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ ﴾ يعني قارون ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا ﴾ قوم نوح وقوم فرعون . ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ ﴾ لأنه أنذرهم وأمهلهم وبعث إليهم الرسل وأزاح العذر .

قوله تعالى : **مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دُونِ اللَّهِ أُولِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** ﴿٤١﴾ **إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** ﴿٤٢﴾ **وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ** ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : **﴿ مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دُونِ اللَّهِ أُولِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ ﴾** قال الأخفش : « كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ » وقف تام ، ثم قص قصتها فقال : **﴿ اتَّخَذَتْ بَيْتًا ﴾** قال ابن الأنباري : وهذا غلط ؛ لأن « **اتَّخَذَتْ بَيْتًا** » صلة للعنكبوت ، كأنه قال : كمثل التي اتخذت بيتا ، فلا يحسن الوقف على الصلة دون الموصول ، وهو بمنزلة قوله : « **كَمَثَلِ الْجَمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا** » فيحمل صلة للجمار ولا يحسن الوقف على الجمار دون يحمل . قال الفراء : هو مثل ضربه الله سبحانه لمن اتخذ من دونه آلهة لا تنفعه ولا تضره ؛ كما أن بيت العنكبوت لا يقيها حرا ولا بردا . ولا يحسن الوقف على العنكبوت ؛ لأنه لما قصد بالتشبيه لبيتها الذي لا يقيها من شيء ، فشبهت الآلهة التي لا تنفع ولا تضره . ﴿ **وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ** ﴾ أي أضعف البيوت ﴿ **لَبَيْتُ الْعَنكَبُوتِ** ﴾ . قال الضحاك : ضرب مثلا لضعف آلهتهم ووهنها فشبهها ببيت العنكبوت . ﴿ **لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** ﴾ « لو » متعلقة ببيت العنكبوت . أي لو علموا أن عبادة الأوثان كاتخاذ بيت العنكبوت التي لا تنفع عنهم شيئا ، وأن هذا مثاهم لما عبدوها ؛ لا أنهم يعلمون أن بيت العنكبوت ضعيف . وقال النحاة : إن تاء العنكبوت في آخرها مزيدة ؛ لأنها تسقط في التصغير والجمع وهي مؤنثة . وحكى الفراء تذكيرها وأنشد :
على هطالهم منهم بيوت * كأن العنكبوت قد آبتناها

ويروى : * على أهطالهم منهم بيوت *

قال الجوهري والهطال : آسم جبل . والعنكبوت الدويبة المعروفة التي تنسج نسجا رقيقا مهلهلا بين الهواء . ويجمع عناكب وعناكب وعنكب وعنكب وأعكب . وقد حكى أنه يقال عنكب وعكبة^(١) ، قال الشاعر :

كأَنَّمَا يَسْقُطُ مِنْ لُغَامِهَا * بَيْتٌ عَكَبَةٌ عَلَى زِمَامِهَا

وتصغر فيقال عنكب . وقد حكى عن يزيد بن ميسرة أن العنكبوت شيطان مسخها الله تعالى . وقال عطاء الخراساني : نسجت العنكبوت مرتين مرة على داود حين كان جالوت يطلبه ، ومرة على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ولذلك نهى عن قتلها . ويروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : طهروا بيوتكم من نسج العنكبوت فإن تركه في البيوت يورث الفقر ، ومنع الخمر يورث الفقر .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ « ما » بمعنى الذي ، و « مِنْ » للتبعيض ، ولو كانت زائدة للتوكيد لآتقلب المعنى ؛ والمعنى : إن الله يعلم ضعف ما يعبدون من دونه . وقرأ عاصم وأبو عمرو ويعقوب : « يدعون » بالياء وهو اختيار أبي عبيد ؛ لذكر الأعم قبلها . الباقيون بالتاء على الخطاب .

قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا ﴾ أى هذا المثل وغيره مما ذكر في « البقرة » و « الحج » وغيرهما ﴿ نَضْرِبُهَا ﴾ نبيها ﴿ لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا ﴾ أى يفهمها ﴿ إِلَّا الْعَالَمُونَ ﴾ أى العالمون بالله ؛ كما روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه » .

قوله تعالى : خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ

لَايَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ أى بالعدل والقسط . وقيل : بكلامه وقدرته وذلك هو الحق . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ أى علامة ودلالة ﴿ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ المصدقين .

(١) ويقال أيضا : عكبة بتقديم النون على الكاف .

قوله تعالى : **آتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ**
إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
مَا تَصْنَعُونَ ﴿٢٥﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **﴿آتْلُ﴾** أمر من التلاوة والدُّعُوب عليها . وقد مضى في « طه »
 الوعيد فيمن أعرض عنها ، وفي مقدمة الكتاب الأمر بالحض عليها . والكتاب يراد به القرآن .
 الثانية — قوله تعالى : **﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ﴾** الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأُمَّته .
 وإقامة الصلاة أدائها في وقتها بقراءتها وركوعها وسجودها وقعودها وتشهدها وجميع شروطها .
 وقد تقدم بيان ذلك في « البقرة » ^(١) فلا معنى للإعادة .

الثالثة — قوله تعالى : **﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾** يريد أن الصلاة الخمس
 هي التي تكفر ما بينها من الذنوب ، كما قال عليه السلام : **«أرأيتم لو أن نهرا بباب أحدكم**
يغتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء» قالوا : لا يبقى من درنه شيء ؛ قال :
«فذلك مثل الصلوات الخمس يحو الله بهن الخطايا» أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة ،
 وقال فيه حديث حسن صحيح . وقال ابن عمر : الصلاة هنا القرآن . والمعنى : الذي يتلى
 في الصلاة ينهى عن الفحشاء والمنكر ، وعن الزنى والمعاصي .

قلت : ومنه الحديث الصحيح : **«قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين»** يريد قراءة
 الفاتحة . وقال حماد بن أبي سليمان وأبن جريج والكلبي : العبد مادام في صلاته لا يأتي فحشاء
 ولا منكر ؛ أي إن الصلاة تنهى مادمت فيها . قال ابن عطية : وهذه عجمة وأين هذا مما رواه
 أنس بن مالك قال : كان فتى من الأنصار يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا يدع شيئا
 من الفواحش والسرقة إلا ركه ، فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : **«إن الصلاة ستتهاه»**

(١) راجع ج ١١ ص ٢٥٨ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٤ وما بعدها

طبعة ثانية أو ثالثة . (٣) راجع ج ١ ص ١٦٤ وما بعدها طبعه ثانية أو ثالثة .

فلم يلبث أن تاب وصالح حاله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألم أقل لكم " .
وفي الآية تأويل ثالث ، وهو الذي أرتضاه المحققون وقال به المشيخة الصوفية وذكره المفسرون ؛
ف قيل المراد بـ « أقيم الصلاة » إدامتها والقيام بحدودها ، ثم أخبر حكما منه بأن الصلاة تنهى
صاحبها وممثلها عن الفحشاء والمنكر ؛ وذلك لما فيها من تلاوة القرآن المشتمل على الموعظة .
والصلاة تشغل كل بدن المصلي ، فإذا دخل المصلي في محرابه وخشع وأخبت لربه وأدرك أنه
واقف بين يديه ، وأنه مطلع عليه ويراه ، صبحت لذلك نفسه وتذلت ، وخامرها ارتقاب
الله تعالى ، وظهرت على جوارحه هيبتها ، ولم يكده يفتر من ذلك حتى تظله صلاة أخرى يرجع
بها إلى أفضل حالة . فهذا معنى هذه الأخبار ؛ لأن صلاة المؤمن هكذا ينبغي أن تكون .
قلت : لا سيما وإن أشعر نفسه أن هذا ربما يكون آخر عمله ، وهذا أبلغ في المقصود
وأتم في المراد ؛ فإن الموت ليس له سنّ محدود ، ولا زمن مخصوص ، ولا مرض معلوم ،
وهذا مما لا خلاف فيه . وروى عن بعض السلف أنه كان إذا قام إلى الصلاة آرتعد وأصفر
لونه ، فكلم في ذلك فقال : إني واقف بين يدي الله تعالى ، وحق لي هذا مع ملوك الدنيا
فكيف مع ملك الملوك . فهذه صلاة تنهى ولا بد عن الفحشاء والمنكر ، ومن كانت صلاته
دائرة حول الإجزاء ، لا خشوع فيها ولا تذكر ولا فضائل ، كصلاتنا — وليتها تجزى — فتلك
ترك صاحبها من منزلته حيث كان ، فإن كان على طريقة معاص تبعده من الله تعالى تركته
الصلاة يتكادى على بعده . وعلى هذا يخرج الحديث المروى عن ابن مسعود وابن عباس
والحسن والأعمش قولهم : " من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم تزده من الله إلا بعدا " .
وقد روى أن الحسن أرسله عن النبي صلى الله عليه وسلم وذلك غير صحيح السند . قال ابن
عطية سمعت أبي رضي الله عنه يقول : فإذا قررناه ونظر معناه فغير جائز أن يقول إن نفس
صلاة العاصي تبعده من الله حتى كأنها معصية ، وإنما يخرج ذلك على أنها لا تؤثر في تقربه
من الله ، بل تتركه على حاله ومعاصيه ، من الفحشاء والمنكر والبعد ، فلم تزده الصلاة إلا تقرير
ذلك البعد الذي كان سبيله ، فكأنها بعدته حين لم تكف بعده عن الله . وقيل لابن مسعود :
إن فلانا كثير الصلاة . فقال : إنها لا تنفع إلا من أطاعها .

قلت : وعلى الجملة فالمعنى المقصود بالحديث : "لم تزد من الله إلا بعدا ولم يزد بها من الله إلا مقنا" إشارة إلى أن مرتكب الفحشاء والمنكر لا قدر لصلاته ؛ لغلبة المعاصي على صاحبها . وقيل : هو خبر بمعنى الأمر . أى لينته المصلى عن الفحشاء والمنكر . والصلوة بنفسها لا تنهى ، ولكنها سبب الانتهاء . وهو كقوله تعالى : « هَذَا يَكُنَّا نَبْتُقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ » وقوله : « أَمْ أَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ » .

الرابعة — قوله تعالى : (وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ) أى ذكر الله لكم بالثواب والثناء عليكم أكبر من ذكركم له فى عبادتكم وصلواتكم . قال معناه ابن مسعود وابن عباس وأبو الدرداء وأبو قرة وسلمان والحسن ؛ وهو اختيار الطبرى . وروى مرفوعا من حديث موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال فى قول الله عز وجل « وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ » قال : "ذكر الله إياكم أكبر من ذكركم إياه" . وقيل : ذكركم الله فى صلواتكم وفى قراءة القرآن أفضل من كل شيء . وقيل : المعنى ؛ إن ذكر الله أكبر مع المداومة من الصلاة فى النهى عن الفحشاء والمنكر . وقال الضحاك : ولذكر الله عند ما يحرم فيترك أجل الذكر . وقيل : المعنى ولذكر الله للنهى عن الفحشاء والمنكر أكبر أى كبير ، وأكبر يكون بمعنى كبير . وقال ابن زيد وقتادة : ولذكر الله أكبر من كل شيء أى أفضل من العبادات كلها بغير ذكر . وقيل : ذكر الله يمنع من المعصية فإن كان ذاكرا له لا يخالفه . قال ابن عطية : وعندى أن المعنى ولذكر الله أكبر على الإطلاق ، أى هو الذى ينهى عن الفحشاء والمنكر ، فالجزء الذى منه فى الصلاة يفعل ذلك ، وكذلك يفعل فى غير الصلاة ؛ لأن الانتهاء لا يكون إلا من ذاكر الله مراقب له . وثواب ذلك أن يذكره الله تعالى ؛ كما فى الحديث "من ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى ومن ذكرنى فى ماله ذكرته فى ماله خير منهم" والحركات التى فى الصلاة لا تأثير لها فى نهى ، والذكر النافع هو مع العلم وإقبال القلب وتفرضه إلا من الله . وأما ما لا يتجاوز اللسان فى رتبة أخرى . وذكر الله تعالى للعبد هو إفاضة الهدى ونور العلم عليه ، وذلك ثمرة لذكر العبد ربه . قال الله عز وجل : « فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ » . وباقى الآية ضرب من الوعيد والحث على المراقبة .

قوله تعالى : وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ
إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ
وَالنُّهْنَاءُ وَاللَّهْكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٦﴾ وَكَذَلِكَ أُنْزِلْنَا إِلَيْكَ
الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ
يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿١٧﴾

فيه مسألتان :

الأولى — اختلف العلماء في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ ﴾ فقال مجاهد :
هي محكمة فيجوز مجادلة أهل الكتاب بالتي هي أحسن على معنى الدعاء لهم إلى الله عز وجل .
والتنبيه على حججه وآياته ، رجاء إجابتهم إلى الإيمان ، لا على طريق الإغلاظ والمخاشنة .
وقوله على هذا « إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » معناه ظلموكم ، وإلا فكلهم ظلمة على الإطلاق .
وقيل : المعنى لا تجادلوا من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب المؤمنين كعبد الله
أبن سلام ومن آمن معه . ﴿ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ أى بالموافقة فيما حدثوكم به من أخبار
أوائهم وغير ذلك . وقوله على هذا التأويل ﴿ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ يريد به من بقى على كفره
منهم ، كن كفر وغدر من قريظة والنضير وغيرهم . والآية على هذا أيضا محكمة . وقيل :
هذه الآية منسوخة بآية القتال قوله تعالى : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » . قال قتادة :
« إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا » أى جعلوا لله ولدا ، وقالوا : « يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ » و « إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ » فهؤلاء
المشركون [الذين نصبوا الحرب ولم يؤدوا] الجزية فانتصروا [منهم] . قال النحاس وغيره :
من قال هي منسوخة احتج بأن الآية مكية ، ولم يكن في ذلك الوقت قتال مفروض ، ولا
طلب جزية ، ولا غير ذلك . وقول مجاهد حسن ؛ لأن أحكام الله عز وجل لا يقال فيها
إنها منسوخة إلا بخبر يقطع العذر ، أو حجة من معقول . واختار هذا القول ابن العربي .

(١) عبارة الأصل هنا : « فهؤلاء المشركون في سقوط الجزية ... الخ » والتصويب مستفاد من كتب التفسير .

قال مجاهد وسعيد بن جبیر : وقوله « إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » معناه إلا الذين نصبوا للؤمنين الحرب فجداهم بالسيف حتى يؤمنوا، أو يعطوا الجزية .

الثانية - قوله تعالى : « وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ » روى البخاري عن أبي هريرة : قال كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية، لأهل الإسلام؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم " « وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ » . وروى عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فإنهم إن يهدوكم وقد ضلوا إما أن تكذبوا بحق وإما أن تصدقوا بباطل " . وفي البخاري : عن حميد بن عبد الرحمن سمع معاوية يحدث رهطاً من قریش بالمدينة، وذكر كعب الأخبار فقال : إن كان من أصدق هؤلاء المحذنين الذين يحدثون عن أهل الكتاب، وإن كنا مع ذلك لننبؤ عليه الكذب .

قوله تعالى : وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَأَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٤٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ » الضمير في « قبله » عائد إلى الكتاب وهو القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم؛ أي وما كنتم يا محمد تقرأ قبله، ولا تختلف إلى أهل الكتاب، بل أنزلناه إليك في غاية الإعجاز والتضمن للغيوب وغير ذلك، فلو كنتم ممن يقرأ كتاباً، ويخط حروفاً « لَأَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ » أي من أهل الكتاب، وكان لهم في آرتابهم متعلق، وقالوا الذي نجده في كتبنا أنه أمي لا يكتب ولا يقرأ وليس به . قال مجاهد : كان أهل الكتاب يجدون في كتبهم أن محمداً صلى الله عليه وسلم لا يخط ولا يقرأ فزلت هذه الآية؛ قال النحاس : دليلاً على نبوته لقريش؛ لأنه لا يقرأ ولا يكتب ولا يخالط أهل الكتاب ولم يكن بمكة أهل الكتاب بغاءهم بأخبار الأنبياء والأئم، وزالت الريبة والشك .

الثانية — ذكر النقاش في تفسير هذه الآية عن الشعبي أنه قال : ما مات النبي صلى الله عليه وسلم حتى كتب . وأسند أيضا حديث أبي كبشة السَّوْلِي ؛ مضمونه : أنه صلى الله عليه وسلم قرأ صحيفة لعينة بن حصن ، وأخبر بمعناها . قال ابن عطية : وهذا كله ضعيف ، وقول الباجي رحمه الله منه .

قلت : وقع في صحيح مسلم من حديث البراء في صلح الحديبية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي " آكتب الشرط بيننا بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما قاضى عليه عهد رسول الله " فقال له المشركون : لو نعلم أنك رسول الله تابعناك — وفي رواية بايعناك — ولكن آكتب عهد بن عبد الله فأمر عليا أن يحوها ، فقال علي : والله لا أحياه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أرني مكانها " فأراه فحاشا وكتب ابن عبد الله . قال علماءنا رضي الله عنهم : وظاهر هذا أنه عليه السلام محاش تلك الكلمة التي هي رسول الله — صلى الله عليه وسلم — بيده ، وكتب مكانها ابن عبد الله . وقد رواه البخاري بأظهر من هذا . فقال : فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتب . وزاد في طريق أخرى : ولا يحسن أن يكتب . فقال جماعة : يجوز هذا الظاهر عليه وأنه كتب بيده ، منهم السمناني وأبو ذر والباجي ، ورأوا أن ذلك غير قادح في كونه أميا ، ولا معارض بقوله : « وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُّهُ يَمِينِكَ » ولا بقوله : « إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب » بل رأوه زيادة في معجزاته ، وأستظهارا على صدقه وصحة رسالته ، وذلك أنه كتب من غير تعلم لكتابة ، ولا تعاطي لأسبابها ، وإنما أجرى الله تعالى على يده وقلبه حركات كانت عنها خطوط مفهوما ابن عبد الله لمن قرأها ، فكان ذلك خارقا للعادة ؛ كما أنه عليه السلام علم علم الأولين والآخرين من غير تعلم ولا اكتساب ، فكان ذلك أبلغ في معجزاته ، وأعظم في فضائله . ولا يزول عنه اسم الأمي بذلك ؛ ولذلك قال الراوي عنه في هذه الحالة : ولا يحسن أن يكتب . فبقى عليه اسم الأمي مع كونه قال كتب . قال شيخنا أبو العباس أحمد بن عمر : وقد أنكر هذا كثير من

(١) محاشي، يحويه ويحاشه ويحيا أذهب أثره . (٢) السمناني هو أبو عمرو الفاسطيني . وأبو ذر هو عبد الله بن أحمد الهروي ، والباجي هو أبو الوليد .

متفقهة الأندلس وغيرهم، وشددوا النكير فيه، ونسبوا قائله إلى الكفر، وذلك دليل على عدم العلوم النظرية، وعدم التوقف في تكفير المسلمين، ولم يتفطنوا؛ لأن تكفير المسلم كقتله على ما جاء عنه عليه السلام في الصحيح، لا سيما رعى من شهد له أهل العصر بالعلم والفضل والإمامة؛ على أن المسئلة ليست قطعية، بل مستندها ظواهر أخبار أحاد صحيحة، غير أن العقل لا يحيلها. وليس في الشريعة قاطع يحيل وقوعها.

قلت: وقال بعض المتأخرين من قال هي آية خارقة، فيقال له: كانت تكون آية لا تنكر لولا أنها مناقضة لآية أخرى وهي كونه أمياً لا يكتب؛ وبكونه أمياً في أمة أمية قامت الحجة، وأُخِمْ الجاحدون، وأنحسست الشبهة، فكيف يطلق الله تعالى يده فيكتب وتكون آية. وإنما الآية ألا يكتب، والمعجزات يستحيل أن يدفع بعضها بعضها. وإنما معنى كتب وأخذ القلم؛ أي أمر من يكتب به من كتابه، وكان من كتبة الوحي بين يديه صلى الله عليه وسلم ستة وعشرون كاتباً.

الثالثة - ذكر القاضي عياض عن معاوية أنه كان يكتب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فقال له: "ألقى الدواة وحرف القلم وأقم الباء وفرق السين ولا تُعور الميم وحسن الله ومد الرحمن وجود الرحيم" قال القاضي: وهذا وإن لم تصح الرواية أنه صلى الله عليه وسلم كتب فلا يبعد أن يُرْزَق علم هذا، ويُتَمَّع القراءة والكتابة.

قلت: هذا هو الصحيح في الباب أنه ما كتب ولا حرفاً واحداً، وإنما أمر من يكتب، وكذلك ما قرأ ولا تهجى. فإن قيل: فقد تهجى النبي صلى الله عليه وسلم حين ذكر الدجال فقال: "مكتوب بين عينيه ك ا ف ر" وقلتم إن المعجزة قائمة في كونه أمياً؛ قال الله تعالى: «وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُونَ قَبْلَهُ مِنْ كِتَابٍ» الآية وقال: "إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب" فكيف هذا؟ فالجواب ما نص عليه صلى الله عليه وسلم في حديث حذيفة، والحديث كالقرآن يفسر بعضه بعضاً. ففي حديث حذيفة "يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب" فقد نص في ذلك على غير الكاتب ممن يكون أمياً. وهذا من أوضح ما يكون جلياً.

قوله تعالى : بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ
وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : « بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ » يعنى القرآن . قال الحسن : وزعم الفراء في قراءة عبد الله « بَلْ هِيَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ » المعنى بل آيات القرآن آيات بينات . قال الحسن : ومثله « هَذَا بَصَائِرُ » ولو كانت هذه لحاز، نظيره « هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي » قال الحسن : أعطيت هذه الأمة الحفظ ، وكان من قبلها لا يقرءون كتابهم إلا نظرا ، فإذا أطبقوه لم يحفظوا ما فيه إلا النبيون . فقال كعب في صفة هذه الأمة : إنهم حكماء علماء وهم في الفقه أنبياء . (في صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) أى ليس هذا القرآن كما يقوله المبطلون من أنه سحر أو شعر ، ولكنه علامات ودلائل يعرف بها دين الله وأحكامه . وهى كذلك في صدور الذين أوتوا العلم ، وهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنون به ، يحفظونه و يقرءونه . ووصفهم بالعلم ؛ لأنهم ميزوا بأفهامهم بين كلام الله وكلام البشر والشياطين . وقال قتادة وابن عباس : « بَلْ هُوَ » يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم « آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ » من أهل الكتاب يجدونه مكتوبا عندهم في كتبهم بهذه الصفة أميا لا يقرأ ، ولا يكتب ، ولكنهم ظلموا أنفسهم وكنتموا . وهذا اختيار الطبري . ودليل هذا القول قراءة ابن مسعود وابن السميع « بَلْ هَذَا آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ » وكان عليه السلام آيات لا آية واحدة ؛ لأنه دل على أشياء كثيرة من أمر الدين ؛ فلهذا قال : « بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ » . وقيل : بل هو ذو آيات بينات ، فحذف المضاف . (وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ) أى الكفار ؛ لأنهم جحدوا نبوته وما جاء به .

قوله تعالى : وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيِّنًا وَبَيِّنَاتٍ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ هذا قول المشركين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومعناه هلا أنزل عليه آية كآيات الأنبياء . قيل : كما جاء صالح بالناقة ، وموسى بالعصا ، وعيسى بإحياء الموتى ؛ أى ﴿ قُلْ ﴾ لهم يا محمد : ﴿ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ فهو يأتي بها كما يريد ، إذا شاء أرسلها وليست عندي ﴿ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ . وقرأ ابن كثير وأبو بكر وحزرة والكسائي « آيَةً » بالتوحيد . وجمع الباقون . وهو اختيار أبي عبيد ، لقوله تعالى : « قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ » .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ ﴾ هذا جواب لقولهم « لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ » أى أَوَلَمْ يكف المشركين من الآيات هذا الكتاب المعجز الذى قد تحدّثهم بأن يأتوا بمثله ، أو بسورة منه فعجزوا ، ولو أتيتهم بآيات موسى وعيسى لقالوا : سحر ونحن لا نعرف السحر ؛ والكلام مقدور لهم ، ومع ذلك عجزوا عن المعارضة . وقيل : إن سبب نزول هذه الآيات ما رواه ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن يحيى بن جعدة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم بكتف فيه كتاب فقال « كفى بقوم ضلالة أن يرغبوا عما جاء به نبيهم إلى ما جاء به نبي غير نبيهم أو كتاب غير كتابهم » فأنزل الله تعالى : « أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ » أخرجه أبو محمد الدارمي في مسنده . وذكره أهل التفسير في كتبهم . وفي مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم لعمر رضى الله عنه : « لو كان موسى بن عمران حيا لما وسعه إلا اتباعي » وفي مثله قال صلى الله عليه وسلم « ليس منا من لم يتغنّ بالقرآن » أى يستغنى به عن غيره . وهذا تأويل البخارى رحمه الله فى الآية . وإذا كان لقاء ربه بكل حرف عشر حسنات فأكثر على ما ذكرناه فى مقدمة الكتاب فالرغبة عنه إلى غيره ضلال وخسران وغبن ونقصان . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ أى فى القرآن ﴿ لَرَحْمَةً ﴾ فى الدنيا والآخرة . وقيل : رحمة فى الدنيا باستنقاذهم من الضلالة . ﴿ وَذِكْرَى ﴾ فى الدنيا بإرشادهم به إلى الحق ﴿ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ . قوله تعالى : ﴿ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا ﴾ أى قل للكاذبين لك كفى بالله شهيدا يشهد لى بالصدق فيما أدعيه من أنى رسوله . وأن هذا القرآن كتابه . ﴿ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى لا يخفى عليه شيء . وهذا احتجاج عليهم فى صحة شهادته عليهم ؛ لأنهم قد

أَقْرَأُوا بَعْلَهُمْ فَلَزِمَهُمْ أَنْ يَقْرَأُوا بِشَهَادَتِهِ . (وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ) قَالَ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ :
بِإِبْلِيسَ . وَقِيلَ : بِعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَالْأَصْنَامِ ؛ قَالَ أَبُو شَجَرَةَ . (وَكَفَرُوا بِاللَّهِ) أَيْ لَتَكْذِيبِهِمْ
بِرَسُولِهِ ، وَجَحْدِهِمْ لِكِتَابِهِ . وَقِيلَ : بِمَا أَشْرَكُوا بِهِ مِنَ الْأَوْثَانِ ، وَأَضَافُوا إِلَيْهِ مِنَ الْأَوْلَادِ
وَالْأَضْدَادِ . (أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) أَنْفُسُهُمْ وَأَعْمَالُهُمْ فِي الْآخِرَةِ .

قوله تعالى : وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَجَاءَهُمُ
الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ
وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ
وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ) لما أُنْذِرُهُم بِالْعَذَابِ قَالُوا لِفِرْطِ الْإِنْكَارِ .
عَجَلَ لَنَا هَذَا الْعَذَابُ . وَقِيلَ : إِنْ قَائِلُ ذَلِكَ النَّصْرُ بْنُ الْحَرِثِ وَأَبُو جَهْلٍ حِينَ قَالَا
« اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا حَجَرَةً مِنَ السَّمَاءِ » وَقَوْلُهُمْ : « رَبَّنَا عَجَّلْ
لَنَا قِطْنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » وَقَوْلُهُ : (وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى) فِي نزولِ الْعَذَابِ . قَالَ أَبُو
عَبَّاسٍ : يَعْنِي هُوَ مَا وَعَدْتِكَ إِلَّا أَعَذَّبَ قَوْمَكَ وَأَوْخَرَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . بَيَانُهُ « بَلِ السَّاعَةُ
مَوْعِدُهُمْ » . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : هُوَ مَدَّةُ أَعْمَارِهِمْ فِي الدُّنْيَا . وَقِيلَ : الْمُرَادُ بِالْأَجَلِ الْمُسَمًّى
النَّفْخَةُ الْأُولَى ؛ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ . وَقِيلَ : الْوَقْتُ الَّذِي قَدَرَهُ اللَّهُ هَلَاكَهُمْ وَعَذَابَهُمْ ؛
قَالَ أَبُو شَجَرَةَ . وَقِيلَ : هُوَ الْقَتْلُ يَوْمَ بَدْرٍ . وَعَلَى الْجُمْلَةِ فَلِكُلِّ عَذَابٍ أَجَلٌ لَا يَتَقَدَّمُ وَلَا يَتَأَخَّرُ .
دَلِيلُهُ قَوْلُهُ : « لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ » . (لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ) يَعْنِي الَّذِي أَسْتَعْجَلُوهُ . (وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ
بَغْتَةً) أَيْ بَغَاةً . (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) أَيْ لَا يَعْلَمُونَ بِنزوله عَلَيْهِمْ . (يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ)
أَيْ يَسْتَعْجِلُونَكَ وَقَدْ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَأَنْهَا سَتَحِيطُ بِهِمْ لَا مَحَالَةَ ، فَمَا مَعْنَى الْأَسْتَعْجَالِ . وَقِيلَ : نَزَلَتْ
فِي عِبدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُمَيَّةٍ وَأَصْحَابِهِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ حِينَ قَالُوا « أَوْ تُسْقِطِ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتَ
عَلَيْنَا كِسْفًا » .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ قيل : هو متصل بما هو قبله ؛ أى يوم يصيبهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ، فإذا غشيهم العذاب أحاطت بهم جهنم . وإنما قال ﴿ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴾ للقاربة وإلا فالغشيان من فوق أعم ؛ كما قال الشاعر :
 * عَلَفَتْهَا تَبَنًا وَمَاءً بَارِدًا ^(١) .

وقال آخر :

لقد كان قَوَادِ الحِيَادِ إِلَى الْعِدَا * عَلَيْنَ غَابٌ مِنْ قَنَى وَدُرُوعِ
 ﴿ وَيَقُولُ ذُوقُوا ﴾ قرأ أهل المدينة والكوفة « نَقُولُ » بالنون . الباؤون بالياء . وأختره أبو عبيد ؛ لقوله : « قُلْ كَفَى بِاللَّهِ » ويحتمل أن يكون الملك الموكل بهم يقول « ذُوقُوا » والقراءتان ترجع إلى معنى . أى يقول الملك بإمرنا ذوقوا .

قوله تعالى : يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةً فَإِيْنِي فَاعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُؤْتِيَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرَ الْعَامِلِينَ ﴿٥٨﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٥٩﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ﴿ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةً ﴾ هذه الآية نزلت في تحريض المؤمنين الذين كانوا بمكة على الهجرة — في قول مقاتل والكلبي — فأخبرهم الله تعالى بسعة أرضه ، وأن البقاء في بقعة على أذى الكفار ليس بصواب . بل الصواب أن يتلمس عبادة الله في أرضه مع صالحى عباده ؛ أى إن كنتم في ضيق من إظهار الإيمان بها فهاجروا إلى المدينة فإنها واسعة ؛ لإظهار التوحيد بها . وقال ابن جبير وعطاء : إن الأرض التي فيها الظلم

والمنكر تترتب فيها هذه الآية ، وتلزم الهجرة عنها إلى بلد حق . وقاله مالك . وقال مجاهد : « إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ » فهاجروا وجاهدوا . وقال مطرّف بن الشَّخِير : المعنى إن رحمتي واسعة . وعنه أيضا : إن رزقي لكم واسع فأبتغوه في الأرض . قال سفيان الثوري : إذا كنت بأرض غالية فانتقل إلى غيرها تملأ فيها جرابك خبزا بدرهم . وقيل : المعنى : إن أَرْضِي التي هي أرض الجنة واسعة . « فَأَعْبُدُونِ » حتى أورثكموها . « فَإِيَّايَ فَأَعْبُدُونِ » « إِيَّايَ » منصوب بفعل مضمر ، أي فاعبدوا إِيَّايَ فَأَعْبُدُونِ ، فاستغنى بأحد الفعلين عن الثاني ، والفاء في قوله : « فَإِيَّايَ » بمعنى الشرط ، أي إن ضاق بكم موضع فَإِيَّايَ فَأَعْبُدُونِ [في غيره] ؛ لأن أَرْضِي واسعة .

قوله تعالى : « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ » تقدم في « آل عمران » . وإنما ذكره هاهنا تحقيرا لأمر الدنيا ومخاوفها . كأن بعض المؤمنين نظر في عاقبة تلحقه في خروجه من وطنه من مكة أنه يموت أو يمجوع أو نحو هذا ، ففقر الله شأن الدنيا . أي أتم لا محالة ميتون ومحشورون إلينا ، فالبدار إلى طاعة الله والهجرة إليه وإلى ما يمثل . ثم وعد المؤمنين العاملين بسكنى الجنة تحريضا منه تعالى ؛ وذكر الجزاء الذي ينالونه ، ثم نعمهم بقوله : « الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ » وقرأ أبو عمرو ويعقوب والجدري وآبن أبي إسحق وآبن محيصة والأعمش وحمزة والكسائي وخلف « يَاعِبَادِي » بإسكان الياء . وفتحها الباقون . « إِنَّ أَرْضِي » فتحتها آبن عامر . وسكنها الباقون . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من فز بدينه من أرض إلى أرض ولو قيد شبر استوجب الجنة وكان رفيق محمد وإبراهيم عليهما السلام . » ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ » . وقرأ السلمي وأبو بكر عن عاصم « يُرْجَعُونَ » بالياء ؛ لقوله « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ » وقرأ الباقون بالتاء ؛ لقوله « يَاعِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا » وأنشد بعضهم :

الموت في كل حين ينشد الكفنا * ونحن في غفلة عمّا يراد بنا
لا تركن إلى الدنيا وزهرتها * وإن توشحت من أثوابها الحسنات

أَيْنَ الْأَحْبَةِ وَالْجِيرَانُ مَا فَعَلُوا * أَيْنَ الَّذِينَ هُمُ كَانُوا لَهَا سَكَنًا
سَقَاهُمُ الْمَوْتُ كَأَسَّ غَيْرِ صَافِيَةٍ * صِيرَهُمْ تَحْتَ أَطْبَاقِ الثَّرَى رَهْنًا
قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا ﴾ وقرأ ابن
مسعود والأعمش ويحيى بن وثاب وحزمة والكسائي « لَنُبَوِّئَنَّهُمْ » بالشاء مكان الباء من الثوى
وهو الإقامة ؛ أى لنعطينهم غرفاً يثوون فيها . وقرأ رويس عن يعقوب والمجدي
والسلمي « لَيُبَوِّئَنَّهُمْ » بالياء مكان النون . الباقون « لَنُبَوِّئَنَّهُمْ » أى لننزلنهم . « غُرَفًا »
جمع غرفة وهى العلية المشرفة . وفى صحيح مسلم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال : « إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما تراءون الكوكب الدرى
الغابر من الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم » قالوا : يارسول الله تلك منازل
الأنبياء لا يبلغها غيرهم . قال « بلى والذى نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين »
ونخرج الترمذى عن على بن رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن فى الجنة لغرفاً
يرى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها » فقام إليه أعرابي فقال : لمن هى يارسول الله ؟
قال : « هى لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وأدام الصيام وصلى الله بالليل والناس نيام »
وقد زدنا هذا المعنى بياناً فى كتاب « التذكرة » والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ﴾ أسند الواحدى عن
يزيد بن هرون ، قال : حدثنا حجاج بن المنهال عن الزهرى — وهو عبد الرحمن بن عطاء —
عن عطاء عن ابن عمر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل بعض حيطان
الأنصار فجعل يلقط من الثمر [ويأكل] فقال « يا بن عمر مالك لا تأكل » فقلت لا أشتهي
يارسول الله فقال « لكنى أشتهي وهذه صبيحة رابعة لم أذق طعاماً ولو شئت لدعوت ربى
فأعطانى مثل ملك كسرى وقيصر فكيف بك يا بن عمر إذا بقيت فى قوم يجبئون رزق سنّهم
ويضعف اليقين » قال : والله ما برحنا حتى نزلت « وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ
يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » .

(١) هذه رواية أبى سعيد الخدرى ؛ كما فى صحيح مسلم . (٢) الزيادة من كتاب « أسباب النزول » للواحدى .

قلت : وهذا ضعيف يُضعفه أنه عليه السلام كان يدخر لأهله قوت سنتهم ، آتفق البخارى عليه وسلم . وكانت الصحابة يفعلون ذلك وهم القدوة . وأهل اليقين والأئمة لمن بعدهم من المتقين المتوكلين . وقد روى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للمؤمنين بمكة حين أذاهم المشركون "أخرجوا إلى المدينة وهاجروا ولا تجاوروا الظلمة" قالوا : ليس لنا بها دار ولا عقار ولا من يطعمنا ولا من يسقينا . فنزلت « وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ » أى ليس معها رزقها متخرا ، وكذلك أتم يرزقكم الله فى دار الهجرة . وهذا أشبه من القول الأول . وتقدم الكلام فى « كَأَيِّنْ » وأن هذه « أئى » دخلت عليها كاف التشبيه وصار فيها معنى كم . والتقدير عند الخليل وسيبويه كالعدد . أى كشئ كثير من العدد من دابة . قال مجاهد : يعنى الطير والبهائم تأكل بأفواهاها ولا تحمل شيئا . الحسن : تأكل لوقتها ولا تدخر لند . وقيل : « لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا » أى لا تقدر على رزقها « اللَّهُ يَرْزُقُهَا » أينما توجهت « وَإِيَّاكُمْ » . وقيل : الحمل بمعنى الجمالة . وحكى النقاش : أن المراد النبي صلى الله عليه وسلم يأكل ولا يدخر .

قلت : وليس بشئ ، لإطلاق لفظ الدابة ، وليس مستعملا فى العرف إطلاقها على الآدمى فكيف على النبي صلى الله عليه وسلم . وقد مضى هذا فى « النمل » عند قوله « وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ » قال ابن عباس : الدواب هو كل ما دب من الحيوان ، فكله لا يحمل رزقه ولا يدخر إلا ابن آدم والنمل والفأر . وعن بعضهم رأيت البهبل يحتكر فى مخضنه . ويقال للعقعق مخابى إلا أنه ينساها . « اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ » يسوى بين الحريص والمتوكل فى رزقه ، وبين الراغب والقانع ، وبين الحيول والعاجز حتى لا يفتخر الجليل أنه مرزوق بجلده ، ولا يتصور العاجز أنه ممنوع بعجزه . وفى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم « لو أنكم توكّلون على الله حق توكّله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو نحاصا وتروح بطانا » . « وَهُوَ السَّمِيعُ » لدعائكم وقولكم لا نجد ما ننفق بالمدينة « الْعَلِيمُ » بما فى قلوبكم .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَخَضَرَ
الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٦١﴾ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ
لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمٌ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) الآية . لما عير المشركون
المسلمين بالفقر وقالوا لو كنتم على حق لم تكونوا فقراء ، وكان هذا تمويها ، وكان في الكفار
فقراء أيضا أزال الله هذه الشبهة . وكذا قول من قال إن هاجرنا لم نجد ما ننفق . أى إذا
أعترفتم بأن الله خالق هذه الأشياء ، فكيف تَسْكُونُ في الرزق ، فمن بيده تكوين الكائنات
لا يعجز عن رزق العبد ؛ ولهذا وصله بقوله تعالى : « اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَيَقْدِرُ لَهُ » . (فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ) أى كيف يكفرون بتوحيدي وينقلبون عن عبادتي .
(اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ) أى لا يختلف أمر الرزق بالإيمان والكفر ، فالتوسيع والتقتير
منه فلا تعيير بالفقر ، فكل شيء بقضاء وقدر . (إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمٌ) من أحوالكم
وأموالكم . وقيل : عليم بما يصلحكم من إقتار أو توسيع .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ
الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ
لَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٣﴾ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ
الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) أى من السحاب مطرا . (فَأَحْيَا بِهِ
الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا) أى جدها وقط أهلها . (لَيَقُولُنَّ اللَّهُ) أى فإذا أقررتم بذلك فلم
تسركون به وتسركون الإعادة . وإذا قدر على ذلك فهو القادر على إغناء المؤمنين ؛ فكرر تأكيده .
(قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ) أى على ما أوضح من الحجج والبراهين على قدرته . (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ)

أى لا يتدبرون هذه الحجج . وقيل : « الحمد لله » على إقرارهم بذلك . وقيل : على إنزال الماء وإحياء الأرض . ﴿ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ ﴾ أى شىء يلهى به ويلعب . أى ليس ما أعطاه الله الأغنياء من الدنيا إلا وهو يضمحل ويذول ؛ كاللعب الذى لا حقيقة له ولا ثبات ، قال بعضهم : الدنيا إن بقيت لك لم تبق لها . وأنشد :

تروحُ لنا الدنيا بغير الذى غَدَتْ * وتحدثُ من بعدِ الأمورِ أمورُ
وتجْرِى الليالى باجتماعٍ وفرقةٍ ■ وتطلُعُ فيها أنجمٌ وتغورُ
فمن ظنَّ أنَّ الدهرَ باقٍ سروره ■ فذاك محالٌ لا يدومُ سرورُ
عفا الله عمن صيرَ لهمَّ واحدًا * وأيقن أنَّ الدائراتِ تدورُ

قلت : وهذا كله فى أمور الدنيا من المال والجاه والملبس الزائد على الضرورى الذى به قوام العيش ، والقوة على الطاعات . وأما ما كان منها لله فهو من الآخرة ، وهو الذى يبقى كما قال : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » أى ما آتبنى به ثوابه ورضاه . ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ ﴾ أى دار الحياة الباقية التى لا تزول ولا موت فيها . وزعم أبو عبيدة : أن الحيوان والحياة والحى بكسر الحاء واحد . كما قال :

* وقد ترى إذ الحياة حى *

وغيره يقول : إن الحى جمع على فعول مثل عصى . والحيوان يقع على كل شىء حى . وحيوان عين فى الجنة . وقيل : أصل حيوان حيّان فأبدلت إحداهما واوا ؛ لأجتماع المثليين . ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ أنها كذلك .

قوله تعالى : فَإِذَا رَكَبُوا فِي الْفُلْكِ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿٦٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ وَلِيَسْتَمْتَعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾

(١) البيت للمعراج وتمامه :

■ وإذا زمان الناس دغفلى ■

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِّ ﴾ يعني السفن وخافوا الغرق ﴿ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ أى صادقين فى نياتهم ، وتركوا عبادة الأصنام ودعائها . ﴿ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ أى يدعون معه غيره ، وما لم ينزل به سلطانا . وقيل : إشارتهم أن يقول قائلهم لولا الله والرئيس أو الملاح لغرقنا ، فيجعلون ما فعل الله لهم من النجاة قسمة بين الله وبين خلقه .

قوله تعالى : ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا ﴾ قيل : هما لام كى أى لكى يكفروا ولكى يتمتعوا . وقيل : « إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ » ليكون ثمرة شركهم أن يمحذوا نعم الله ويتمتعوا بالدنيا . وقيل : هما لام أمر معناه التهديد والوعيد . أى آكفروا بما أعطيناكم من النعمة والنجاة من البحر وتمتعوا . ودليل هذا قراءة أبى « وَتَمَتَّعُوا » . ابن الأنبارى : ويقوى هذا قراءة الأعمش ونافع وحمة « وَلِيَتَمَتَّعُوا » يجزم اللام . النحاس : « وَلِيَتَمَتَّعُوا » لام كى ، ويجوز أن تكون لام أمر ؛ لأن أصل لام الأمر الكسر ، إلا أنه أمر فيه معنى التهديد . ومن قرأ « وَلِيَتَمَتَّعُوا » بإسكان اللام لم يجعلها لام كى ؛ لأن لام كى لا يجوز إسكانها . وهى قراءة ابن كثير والمسيبى وقالون عن نافع ، وحمة والكسائى وحفص عن عاصم . الباقون بكسر اللام . وقرأ أبو العالية « لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ » تهديد ووعيد .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبِطْلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴿٦٨﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا ﴾ قال عبد الرحمن بن زيد : هى مكة وهم قريش آمنهم الله تعالى فيها . ﴿ وَيُخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ﴾ قال الضحاك : يقتل بعضهم بعضا ويسبي بعضهم بعضا . والخطف الأخذ بسرعة . وقد مضى فى « القصص »

وغيرها . فأذكرهم الله عز وجل هذه النعمة ليذعنوا له بالطاعة . أى جعلت لهم حرمات آمنوا آمنوا فيه من السبي والغارة والقتل ، وخلصتهم في البر كما خلتهم في البحر ، فصاروا يشركون في البر ولا يشركون في البحر . فهذا تعجب من تناقض أحوالهم . (أَفَبِلَاطِلٍ يُؤْمِنُونَ) قال قتادة : أبا الشرك . وقال يحيى بن سلام : أفيابليس . (وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ) قال ابن عباس : أبعافية الله . وقال ابن شجرة : أبعطاء الله وإحسانه . وقال ابن سلام : أفيما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من الهدى . وحكى النقاش : أفيأطعامهم من جوع ، وأمنهم من خوف يكفرون . وهذا تعجب وإنكار نخرج مخرج الاستفهام .

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) أى لا أحد أظلم ممن جعل مع الله شريكا وولدا ، وإذا فعل فاحشة قال : « وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا » . (أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ) قال يحيى بن سلام : بالقرآن . وقال السدى بالتوحيد . وقال ابن شجرة : بمحمد صلى الله عليه وسلم . وكل قول يتناول القولين . (أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ) أى مستقر . وهو استفهام تقرير .

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ)

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا) أى جاهدوا الكفار فينا . أى في طلب مرضاتنا . وقال السدى وغيره : إن هذه الآية نزلت قبل فرض القتال . قال ابن عطية : فهى قبل الجهاد العرفى ، وإنما هو جهاد عام فى دين الله وطلب مرضاته . قال الحسن بن أبى الحسن : الآية فى العباد . وقال ابن عباس وإبراهيم بن أدهم : هى فى الذين يعملون بما يعلمون . وقد قال صلى الله عليه وسلم : " من عمل بما علم الله ما لم يعلم " ونزع بعض العلماء إلى قوله « وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ » . وقال عمر بن عبد العزيز : إنما قصر بنا عن علم ما جهلنا تقصيرنا فى العمل بما علمنا ، ولو عملنا ببعض ما علمنا لأورثنا علما لا تقوم به أبداننا ، قال الله تعالى : « وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ » . وقال أبو سليمان الداراني : ليس الجهاد فى الآية

قتال الكفار فقط بل هو نصر الدين ، والرد على المبطلين ، وقمع الظالمين ، وعُظمه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومنه مجاهدة النفوس في طاعة الله وهو الجهاد الأكبر . وقال سفيان بن عيينة لأبن المبارك : إذا رأيت الناس قد اختلفوا فعليك بالمجاهدين وأهل الثغور فإن الله تعالى يقول : « لَنَهْدِيَنَّهُمْ » . وقال الضحاك : معنى الآية ؛ والذين جاهدوا في الهجرة لنهديهم سبل الثبات على الإيمان . ثم قال : مثل السنة في الدنيا كمثل الجنة في العقبى ، من دخل الجنة في العقبى سلم ، كذلك من لزم السنة في الدنيا سلم . وقال عبد الله بن عباس : والذين جاهدوا في طاعتنا لنهديهم سبل ثوابنا . وهذا يتناول بعموم الطاعة جميع الأقوال . ونحوه قول عبد الله بن الزبير قال : تقول الحكمة من طلبني فلم يجدني فليطلبني في موضعين ؛ أن يعمل بأحسن ما يعلمه ، ويحتجب أسوأ ما يعلمه . وقال الحسن بن الفضل : فيه تقديم وتأخير أى الذين هديناهم هم الذين جاهدوا فينا . (لَنَهْدِيَنَّهُمْ سَبِيلًا) أى طريق الجنة ؛ قاله السدى . النقاش : يوفقههم لدين الحق . وقال يوسف بن أسباط : المعنى لنخلص نياتهم وصدقاتهم وصلواتهم وصيامهم . (وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ) لام تأكيد ودخلت في « مع » على أحد وجهين : أن يكون أسما ولا م التوكيد إنما تدخل على الأسماء ، أو حرفا فتدخل عليها ؛ لأن فيها معنى الاستقرار ؛ كما تقول إن زيدا لقي الدار . و « مع » إذا سكنت فهي حرف لا غير . وإذا فتحت جاز أن تكون أسما ، وأن تكون حرفا . والأكثر أن تكون حرفا جاء للمعنى . وتقدم معنى الإحسان والمحسين في « البقرة » وغيرها . وهو سبحانه معهم بالنصرة والمعونة ، والحفظ والهداية ، ومع الجميع بالإحاطة والقدرة . فبين المعيتين بون .

تمت سورة العنكبوت ، والحمد لله وحده



تم بعون الله تعالى الجزء الثالث عشر من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الرابع عشر

وأوله سورة « الروم »

فهرس الجزء الثالث عشر

تفسير سورة الفرقان

صفحة

- ١ تفسير قوله تعالى : « تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ... » الآيات
- تفسير قوله تعالى : « وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ... »
- الاية . هذه الآية أصل فى تناول الأسباب . أكل الطعام ضرورة الخلق .
- ١٢ الكلام على الأسواق . بعض الناس فتنة لبعض
- تفسير قوله تعالى : « وعادا وود وأصحاب الرس ... » الآية . معنى الرس فى كلام
- العرب . الأقوال فى أصحاب الرس
- ٣٢ تفسير قوله تعالى : « وأنزلنا من السماء ماء طهورا » . مطلب فى المياه وأحكامها ...
- تفسير قوله تعالى : « وهو الذى خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا ... » الآية .
- بيان المراد من الماء . معنى النسب والصهر
- ٥٩ تفسير قوله تعالى : « والذين لا يشهدون الزور ... » الآية . الكلام على شهادة الزور
- ٧٩

تفسير سورة الشعراء

- ٨٧ تفسير قوله تعالى : « طسم . تلك آيات الكتاب المبين ... » الآيات
- ١٠٢ تفسير قوله تعالى : « فأخرجناهم من جنات وعيون » . الكلام على النيل وخالجانه
- تفسير قوله تعالى : « وأنذر عشيرتك الأقربين » . بيان الحكمة فى اختصاص العشيرة
- بالإنذار . فى الآية دليل على أن القرب فى الأنساب ، لا ينفع مع البعد
- فى الأسباب
- ١٤٣ تفسير قوله تعالى : « والشعراء يتبعهم الغاؤون » . بيان ما يجوز إنشاده من الشعر
- وما لا يجوز
- ١٤٥

تفسير سورة النمل

- ١٥٤ تفسير قوله تعالى : « طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين ... » الآيات
- تفسير قوله تعالى : « وورث سليمان داود ... » الآية . بيان المراد من الوراثة .
- قصص عن منطق الطير
- ١٦٤

- تفسير قوله تعالى : « وحشر لسليمان جنوده ... » الآية . بيان معنى الحشر . مقدار
 ١٦٧ جند سليمان عليه السلام . في الآية دليل على اتخاذ الإمام والحكام ...
 تفسير قوله تعالى : « حتى إذا أتوا على وادى النمل ... » الآيات . قصة سيدنا سليمان
 ١٦٩ عليه السلام والنملة . حكم قتل النمل . التبسم ضحك الأنبياء ..
 تفسير قوله تعالى : « وتفقد الطير فقال مالى لا أرى الهدهد ... » الآيات . سبب
 تفقد الطير . الآية دليل على تفقد الإمام أحوال رعيته . العقوبة على قدر الذنب .
 الأنبياء لا تعلم الغيب . المرأة لا تكون خليفة . على الإمام أن يقبل عذر رعيته
 ١٧٦ لإرسال الكتب إلى المشركين جائز ...
 تفسير قوله تعالى : « قالت يا أيها الملأ إني ألقي إلى كتاب كريم ... » الآيات .
 وصف الكتاب بالكريم غاية الوصف . رد الكتاب كرد السلام . بدء الكتب
 والرسائل بالبسملة ...
 ١٩١ تفسير قوله تعالى : « قالت يا أيها الملأ أفتوني في أمرى ... » الآيات . في الآية
 دليل على صحة المشاورة ...
 ١٩٤ تفسير قوله تعالى : « وإني مرسله إليهم بهدية ... » الآية . هدية بالقيس إلى
 سيدنا سليمان عليه السلام . قبول الهدية والإثابة عليها . الهدية مندوب إليها ...
 ١٩٦ تفسير قوله تعالى : « أمن يجيب المضطر إذا دعاه ... » الآية . الأقوال في المضطر
 وإجابة الله لدعائه ...
 ٢٢٣ تفسير قوله تعالى : « وإذا وقع القول عليهم أخرجناهم دابة من الأرض تكلمهم ... »
 الآية . اختلاف العلماء في معنى وقع القول ، وفي الدابة ...
 ٢٣٤ تفسير قوله تعالى : « ويوم ينفخ في الصور ... » الآيات . الكلام على الصور .
 عدد النفخ ...
 ٢٣٩

تفسير سورة القصص

- تفسير قوله تعالى : « طسّم . تلك آيات الكتاب المبين ... » الآيات ...
 ٢٤٧ تفسير قوله تعالى : « ولما ورد ماء مدين ... » الآيات . قصة سيدنا موسى عليه
 السلام في مدين . مطلب في النكاح والتزويج ...
 ٢٦٧

صفحة

تفسير سورة العنكبوت

- ٣٢٣ تفسير قوله تعالى : « أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا ... » الآيات
- تفسير قوله تعالى : « أَتَلَّ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ... » الآية .
- بيان معنى « أقم الصلاة » . الأقوال في نهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر .
- ٣٤٧ بيان المراد من ذكر الله في الآية
- تفسير قوله تعالى : « وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ... » الآيات .
- ٣٥٠ الكلام على أن الآية محكمة أو منسوخة
- تفسير قوله تعالى : « وَمَا كُنْتُمْ تُتْلَوْنَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ ... » الآية . الكلام على أمية
- ٣٥١ النبي صلى الله عليه وسلم
- تفسير قوله تعالى : « وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ... » الآية . الأقوال في معنى
- ٣٦٤ الجهاد في الآية



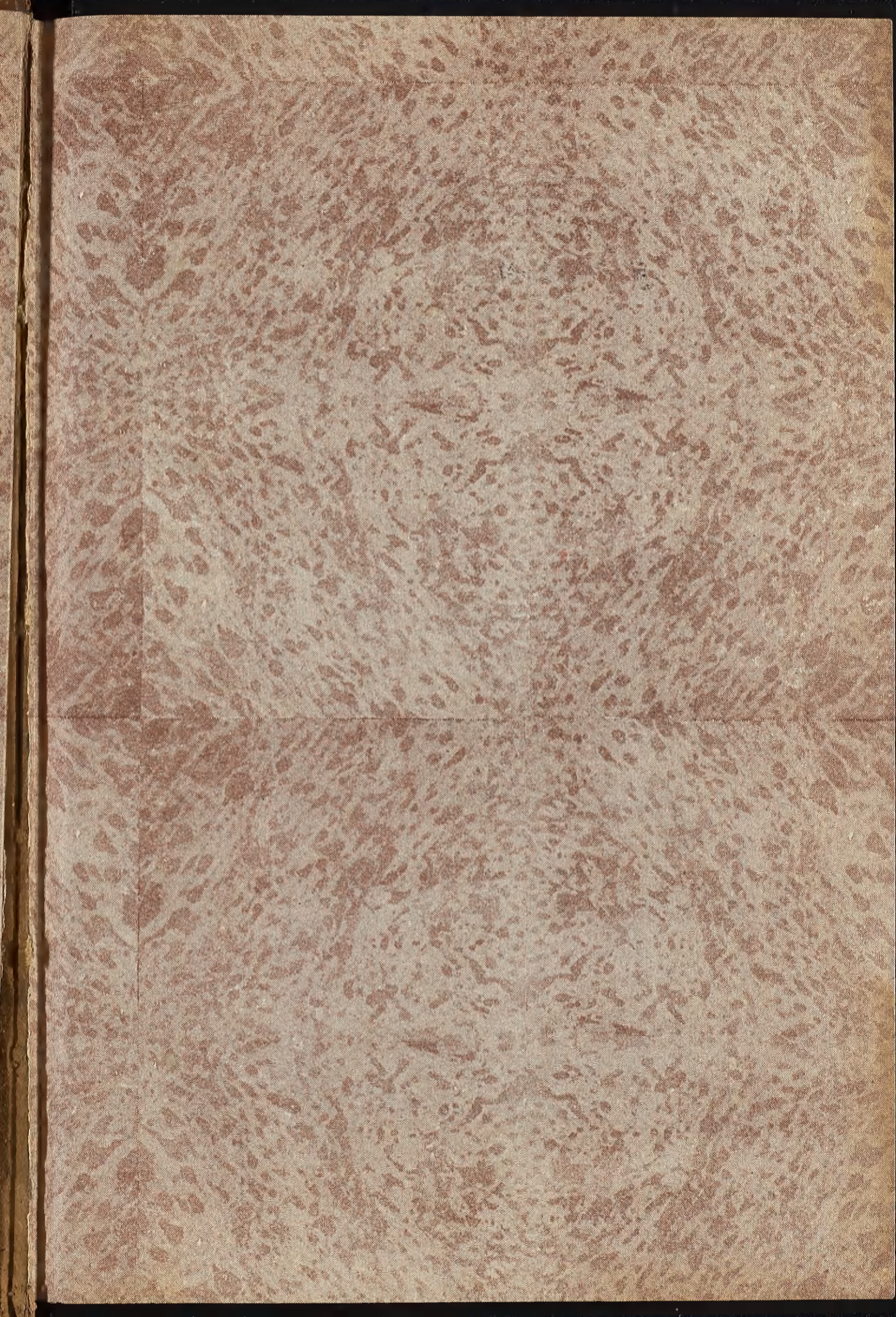
كَمَل طبع الجزء الثالث عشر من كتاب "الجامع لأحكام القرآن للقرطبي"

بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم السبت ١٦ شعبان سنة ١٣٦٣

(٥ أغسطس سنة ١٩٤٤) م محمد نديم

ملاحظ المطبعة بدار الكتب

المصرية



COLUMBIA UNIVERSITY



0026814960

DATE DUE

DATE DUE

~~GL JUN 12 1980~~

~~JUL 11 1980~~

~~GL AUG 8 1980~~

09761110

INSERT

BOOK CARD

PLEASE DO NOT REMOVE.
A TWO DOLLAR FINE WILL
BE CHARGED FOR THE LOSS
OR MUTILATION OF THIS CARD.

ENTRY

81119768

PRINTED IN U.S.A.

K84
C5